الغدير والمعارضون

أو

عواصف على ضفاف الغدير

تأليف
السيد جعفر مرتضى العاملي

فهرس المطالب

- مقدمة الطبعة الثانية
- تقديم
- الفصل الأول: الغدير والامامة

  ليتضح ما نرمي إليه

  «حديث الغدير»

  توطئة وتمهيد

  الغدير والإمامة

  الحدث الخالد

  مفتاح الحل

  خلافة أم إمامة

  دور الإمامة في بناء الإنسان والحياة
- الفصل الثاني: الموتورون، الحاقدون

  المعارضون

  النصوص الصريحة

  الخليفة الثاني يتحدث أيضاً

  قريش في كلمات علي عليه السلام

  بعض ما قاله المعتزلي هنا
- الفصل الثالث: الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله يعرفهم

  الرسول صلى الله عليه وآله والمتآمرون

  أمثلة وشواهد

  ممن الخوف يا ترى
- الفصل الرابع: الموقف . الفضيحة

  الصخب والغضب

  وعن أبي داود وغيره

وعند أحمد وغيره

ولفظ أبي عوانة

إلفات النظر إلى أمرين

الأول: المكان..

الثاني: كلهم من قريش..

الموقف، الفضحية

التدبير النبوي

- الفصل الخامس: الغدير في ظل التهديدات الإلهية

قريش وخلافة بني هاشم

التدخل الإلهي

سياسة الفضائح

تذكير ضروري: الورع والتقوى

خلاصة وبيان

- الفصل السادس: في حدود الزمان والمكان

براءة الحدث في حدود الزمان والمكان

1 . يوم عبادة

2 . لماذا في موسم الحج

3 .وجود الرسول أيضاً

4 . الذكريات الغالية

5 . الناس أمام مسؤولياتهم

6 . احتكار القرار

7 . تساقط الأقنعة

8 .وعلى هذه فقس ما سواها

9 . القرار الإلهي الثابت

10 . التهديد والتآمر

11 . الخير في ما وقع

- كلمة أخيرة

فهرس المصادر والمراجع

هوامش كتاب الغدير والمعارضون

---

(1) الآية 67 من سورة المائدة.

(2) الآية 3 من سورة المائدة.

(3)راجع: الغدير للعلامة الأميني ج1 ص 9 . 12 وغيرها من الصفحات.

(4) الآية 67 من سورة المائدة.

(5)راجع: كتاب الغدير للعلامة الأميني، وكتاب دلائل الصدق، والمراجعات، وغير ذلك.

(6) الآية 67 من سورة المائدة.

(7)راجع: الغدير ج1، ص 390 عن التفتازاني في شرح المقاصد ج2، ص 275 ، وكنز الكواجكيي، ص151 ، والمناقب لابن شهر آشوب ج3 ص217 ، ومجمع الزوائد ج5، ص 224 و 225 و 219 و 218، ومسند أحمد ج 4، ص 96 ، والبحار ج 23، ص92 و 88 و 89 وفي هوامشه عن الإختصاص: 269 ، وعن إكمال الدين، ص 230 و231 ، وعن عيون أخبار الرضا عليه السلام، ص 219، ومنتخب الأثر، ص15 عن الجمع بين الصحيحين والحاكم.

(8) الآية 67 من سورة المائدة.

(9) قاموس الرجال ج6، ص 37 ، وشرح النهج للمعتزلي ج9، ص 9 ، والموفقيات: ص 606.

(10) قاموس الرجال ج6، ص 384 . 385 ، وشرح النهج للمعتزلي ج12، ص 266 و ج9 ص 57 / 58، وفي كلمات المقدادرحمه الله عبارات أخرى صريحة في ذلك، فلتراجع.

(11) الأوائل ج 1، ص 316 . 317.

(12) الإحتجاج ج1 ص 403، والبحار ج44، ص 71.

(13) شرح النهج للمعتزلي ج4، ص104 ، والبحار ج46 ، ص 143 وعن الطبعة الحجرية ج 8 ، ص 676 و 730، وراجع: الغارات ج2، ص 573.

(14) مسند أحمد ج 4 ، ص 164 وج1 ، ص 207 ص 208 ، وراجع ص 210 ، وسنن ابن ماجة ج1، ص50 ، وحياة الصحابة ج2، ص 487 و 488 ، وتزل الأبرار: ص 34 . 35 ، وراجع: تاريخ المدينة ج2، ص 239 و 640 , ومستدرك الحاكم ج3، ص 333 ، وتلخيصه للذهبي، = = بهامش نفس الصفحة، ومنحة المعبود ج2، ص 147 ومجمع الزوائد ج9 ص 269 والجامع الصحيح للترمذي ج5 ص 652 ، وصححه، وأسد الغابة ج3، ص110 ، وكنز العمال ج 13، ص90 و 88 . 89 و83 وج 16 ، ص 254 و 135 و 128 عن عدد من المصادر ونقله بعض الأعلام عن الكامل لابن عدي ج6، ص 1885 ، وعن المصنف لابن أبي شيبة ج12، ص108 ، وعن المعرفة والتاريخ ج1 ، ص 497 و 499 . والبحار ج8، ص

151 الطبعة الحجرية.

(15) نثر الدر للآبي ج1، ص 304 والمناقب لابن شهر آشوب ج3، ص 220 والبحار الطبعة الحجرية ج8، ص 151.

(16) معرفة الصحابة لأبي نعيم الورق 22 مخطوط في مكتبة طوب قبوسراي رقم 1 ص497 /أ، والجمل ص 99 وشرح النهج للمعتزلي ج9، ص 23.

(17) المناقب لابن شهر آشوب ج3، ص 220.

(18)راجع مسند أحمد ج4، ص 166 ، ولسان العرب ج 15، ص 213 ، والبحار ج 36 ص 288 و 294 ، والنهاية في اللغة ج4، ص 146 وفي الكامل لابن عدي ج2، ص 665 : أن القائل هو أبو سفيان وفي البحار ج36، ص 278 و 294: أن القائل هو عمر بن الخطاب. والكبا: الكناسة، والتراب الذي يكنس.

(19) شرح النهج للمعتزلي ج9، ص 52.

(20) تاريخ اليعقوبي ج2، ص 163.

(21) الغارات ج2، ص 570 ، وراجع 554.

(22) مروج الذهب ج2، ص 343.

(23) شرح النهج لابن أبي الحديد، المعتزلي ج2، ص 39 . 40.

(24) شرح النهج لابن أبي الحديد المعتزلي ج2، ص 51.

(25) نزل الأبرار، ص261 ، وتاريخ بغداد ج11، ص 216 ، ومستدرك الحاكم ج3، ص 142 ، وتلخيصه للذهبي، بهامش نفس الصفحة، وعن كنز العمال ج6، ص 73 ، والبحار، طبعة حجرية، ج8، ص 629.

(26)راجع المصادر التالية: تذكرة الخواص، ص45 . 46 ، وكفاية الطالب، ص272 ، وفرائد السمطين ج1 ص 152، والبحار ج28، ص 53 . 54 وكتاب سليم بن قيس، ص22 ، ومجمع الزوائد ج9، ص 118 عن البزار والطبراني وأبي يعلى، والمناقب للخوارزمي ص26 وتاريخ بغداد ج 12 ص 398 ومقتل الحسين للخوارزمي: ج1، ص 36 ، وترجمة الإمام علي بن أبي طالب [عليه السلام] . من تاريخ دمشق، بتحقيق المحمودي ج2 ، ص 322 . 325 ، ونور الأبصار: 79 ، وميزان الاعتدال ج3 ، ص 355 وشرح النهج للمعتزلي ج4، ص 107 ، وكنز العمال ج15، ص 156 عن ابن النجار وأبي الشيخ والمستدرك والبزار وابن الجوزي والخطيب وأبي يعلى، وكفاية الأثر: ص124 و 158.

(27) الغدير ج1، ص 389 عن محاضرات الراغب، والبحار ج 8، ص 209 . الطبعة الحجرية.

(28) الجفخ: التكبر.

(29) قاموس الرجال ج6، ص 33 و403 ، وقال: رواه الطوسي في أحوال عمر، والمسترشد في إمامة علي [عليه السلام]، ص 167 وشرح النهج للمعتزلي ج12، ص 53 وراجع ص 9 وعرفيه بـ «قومكم» وفيه: «إنهم ينظرون إليه نظر الثور إلى جازره»، وراجع ج2، ص 58 والإيضاح: ص 199.

(30)راجع: شوح النهج للمعتولي ج12، ص46 وراجع ج 2، ص 58 و 81 ، وفي هامشه عن الرياض النضوة ج2، ص173 ، وراجع: بهج الصباغة ج4، ص361 ، وقاموس الرجال ج 7، ص 201 وج6، ص 35 عن الموفقيات..

(31) شوح النهج ج12، ص 20 و 21 عن كتاب بغداد لأحمد بن أبي طاهر، وراجع ج12، ص 79 و 85 و 86 و 84 و 80 و 82, وكشف الغمة ج2، ص 49 ، وقاموس الرجال ج 6، ص 398 وج 7، ص 188، وبهج الصباغة ج6، ص 244 وج 4 ص 381 ، ونقل عن البحار، طبع كمباني، ج8، ص213 و266 و292 ، وعن ناسخ التواريخ [الجزء المتعلق بالخلفاء]، ص72/80.

(32) تاريخ اليعقوبي ج2، ص 158 ، وقاموس الرجال ج6، ص 36 عنه.

(33) شوح النهج، للمعتولي ج9، ص 306.

(34) شوح النهج، للمعتولي ج9، ص 306.

(35)راجع نهج البلاغة ج2، ص 227 ، والمسترشد في إمامة علي [عليه السلام]، ص 80 وشوح النهج للمعتولي ج4، ص 104 و ج6 ص 96 ،راجع: البحار الطبعة الحجوية ج8، ص 730 و 672 والغارات ج2، ص 570.

(36) نهج البلاغة ج1 ص 184.

(37) الأغاني ج15، ص 45، ونهج البلاغة ج1 ص 66.

(38)راجع: قاموس الرجال ج6، ص 384 و 385 ، وشوح النهج للمعتولي ج12، ص 266 ج9، ص 57 و 58.

(39) البزل من الإبل: الذي فطر نابه.

(40) شوح النهج للمعتولي ج20، ص 298 و 299.

(41) الأمالي، للشيخ المفيد، ص 324.

(42) شوح النهج للمعتولي ج9، ص 54 ، ونقل ذلك أيضاً عن مروج الذهب ج3، ص 12.

(43) شوح النهج، للمعتولي ج5، ص 108.

(44) شوح النهج، للمعتولي ج5، ص 108.

(45)راجع الإمامة والسياسة ج1، ص 56 ، وراجع المصادر التالية: الغارات ج2، ص 431 ، وشوح النهج، للمعتولي ج 2، ص 119 وراجع ج16، ص 148 . 152 وأنساب الأشراف ج2، ص 75 بتحقيق المحمودي، والأغاني ج 15، ص 46، ونهج البلاغة ج3 ، ص 68 ، والوجات الرفيعة: ص 156 ، وعن البحار . طبعة حجوية . ج8 ، ص 621 و 673 ، وراجع أيضاً نهج السعادة ج5، ص 302 ، وراجع: جمهرة رسائل العرب ج 1، ص 595 . والعبارات في المصادر متفاوتة فليلاحظ ذلك.

(46) تفسير العياشي ج2، ص 81 ، والبحار ج 32، ص 592 ، وعيون الأخبار . لابن قتيبة . ج 1، ص 181.

(47)راجع: شوح النهج للمعتولي ج 16 ص 24 و 33.

(48) شوح النهج ج 16، ص 151.

(49) شوح النهج ج11، ص 112 و 113.

(50) شوح النهج ج 11، ص 114.

(51) شوح النهج ج18، ص 18.

(52) شوح النهج ج 14، ص 299.

(53)راجع شوح النهج ج9، ص 28 و29 و52 وج4، ص 74 . 104.

(54) مجمع البيان ج3 ص223.

(55) الآية 67 من سورة المائدة.

(56) شواهد التنزيل ج1، ص 191.

(57) شواهد التنزيل ج1 ص193.

(58) شواهد التنزيل ج1 ص193.

(59) الدر المنثور ج2، ص 193 وص 298 عن أبي الشيخ.

(60)راجع: مجمع البيان ج3 ، ص 223 ، وتفسير العياشي ج1 ، ص 331 ، وتفسير البرهان ج1 ، ص 489 ، وشواهد التنزيل ج1، ص192 ، والغدير ج1، ص 219 و223 و377 عن المجمع، وعن روح المعاني ج2، ص 348.

(61) الآية 11 من سورة الفتح.

(62) الآية 15 من سورة النور.

(63) الآية 61 من سورة التوبة.

(64)راجع: مناقب علي بن أبي طالب: لابن المغازلي: ص 25 والعمدة: لابن البطريق ص 107 ، والغدير ج 1، ص 22 عنه وعن الثعلبي في تفسيره، كما في ضياء العالمين.

(65) الاحتجاج ج1، ص، 69 و 70 و 73 و 74 ، وراجع: روضة الواعظين: ص90 و 92 والبرهان ج1، ص 437 . 438 والغدير ج1، ص 215 . 216 عن كتاب «الولاية» للطبري.

(66) الدر المنثور ج 2، ص 298 عن ابن أبي حاتم، وعبد بن حميد وابن جرير.

(67) المسترشد في إمامة علي [عليه السلام]: ص 94 . 95.

(68) لعل الصحيح: فقَرَنَ.

(69) فرائد السمطين ج1 ، ص 315 و 316 ، والغدير ج1 ، ص 165 . 166 عنه، وإكمال الدين ج1 ، ص 277 وراجع البرهان ج1، ص445 و 444 وسليم بن قيس: 149، وثمة بعض الاختلاف في التعبير.

(70) سليم بن قيس: ص 148 ، والبرهان ج1، ص 444 و 445 ، والغدير ج1، ص 196 عن سليم بن قيس.

(71) الغدير ج1، ص 51 . 52 و 217 و 378 ، عن كنز العمال ج6، ص 153 عن المحاملي في أماليه،وعن شمس الأخبار ص 38 ، عن أمالي الموشد بالله، وراجع كشف الغمة ج1، ص 318 وغير ذلك.

(72) إعلام الورى: ص 132.

(73) الوهان في تفسير القرآن ج1، ص 488 ،والكافي ج 1، ص 230.

(74) تفسير العياشي ج1، ص 332 والوهان [تفسير] ج1، ص 489.

(75) مجمع البيان ج3، ص 223.

(76) الآية 30 من سورة الأنفال.

(77)راجع: حديث الثقلين، للوشنوي: ص 13 وما ذكره من مصادر..

(78)راجع: كفاية الأثر، للخزاز، وراجع أيضاً: إحقاق الحق [الملحقات] ج13 وغير ذلك.

(79) مسند أحمد ج5، ص 99،والغيبة . للنعماني ص 122 و 124.

(80) مسند أحمد ج5، ص 99 ،والغيبة . للطوسي ص 88 و 89 ،واعلام الورى: 384 ،والبحار ج 63، ص 236، منتخب الأثر ص 20.

(81) مسند أحمد ج5، ص 99.

(82)راجع: السيرة الحلبية ج3 ص289 مطبعة مصطفى محمد بمصر سنة 1391 هـ والسيرة النبوية لدحلان (بهامش السيرة الحلبية أيضاً ج3 ص2).

(83) مسند أحمد ج5، ص 93 وفي ص 96 في موضعين.

(84) سنن أبي داود ج4 ، ص 106 ، ومسند أبي عوانة ج4 ، ص 400 ، وتاريخ الخلفاء: ص 10 و11 ، وراجع: فتح الباري ج13، ص 181 وكرر عبارة «كلهم تجتمع عليه الأمة» في ص 182 و183 و 184 ، وذكرها أيضاً في الصواعق المحرقة: ص 18 وفي إرشاد الساري ج 10، ص 273، وينابيع المودة ص 444 وراجع: الغيبة . للطوسي ص 88، و الغيبة . للنعماني ص 121 و122 و123 و124.

(85) الخصال ج2، ص 474 ،والبحار36، ص 240 عنه وعن عيون أخبار الرضا [عليه السلام].

(86) ينابيع المودة ص 445 عن كتاب: مودة القربى، للسيد علي الهمداني، المودة العاشرة.

(87) مسند أحمد ج5، ص 90.

(88) مسند أحمد ج 5، ص 93.

(89) صحيح مسلم ج6 ، ص 4،وإحقاق الحق [الملحقات] ج13، ص 1 عنه، مسند أحمد ج5 ص 98 و 101 ،والبحار ج36، ص 235 ،والخصال ج2، ص 470 و 472 ،والعمدة . لابن البطريق: ص 421 ، وراجع: النهاية في اللغة ج3، ص 54 ، ولسان العرب ج12، ص343 ونقل عن كتاب: القرب في محبة العرب ص 129.

(90) أبواب الاثني عشر، وإكمال الدين ج1، ص 272 . 273، والبحار ج36، ص 239.

(91) سنن أبي داود ج4، ص 106 ، وفتح الباري ج 13، ص 181، وإرشاد الساري ج 10، ص 237.

(92) مسند أبي عوانة ج 4، ص 394.

(93)راجع المصادر التالية: صحيح مسلم ج6، ص 3 بعدة طرق، ومسند أحمد ج5، ص 93 و 92 و 94 و 90 و 95 و96 و 97 و 98 و 89 و 99 و 100 و 101 و 106 و 107 و 108 ، ومسند أبي عوانة ج4، ص 394 ، وحلية الأولياء ج4 ، ص 333 ، واعلام الورى: 382 ، والعمدة لابن البطريق ص 416 . 422 ، وإكمال الدين ج 1 ص 272 و273، والخصال ج2، ص 469 و 475 وفتح الباري ج13، ص 181 . 185 والغيبة للنعماني ص 119 . 125 وصحيح البخاري ج4، ص 159 وينابيع المودة ص 444 . 446 وتاريخ بغداد ج2، ص 126 وج14، ص 353 ومستدرك الحاكم ج3، ص 618 وتلخيصه للذهبي [مطبوع بهامش المستدرك] نفس الصفحة، ومنتخب الأثر ص 10 . 23 عن مصادر كثيرة، والجامع الصحيح ج4، ص 501 وسنن أبي داود ج4، ص 116 وكفاية الأثر ص 49 إلى آخر الكتاب، والبحار ج36، ص 231 إلى آخر الفصل، وإحقاق الحق [الملحقات] ج 13، ص 1 . 50 عن مصادر كثيرة..

(94)راجع بالنسبة لخصوص هذه الطائفة من الروايات الخصال ج2، ص 469 و472، كفاية الأثر: ص 50، ومسند أبي عوانة ج4، ص 398 وإكمال الدين ج1، ص 272 ، وحلية الأولياء ج4، ص 333 والبحار ج 36، ص 234، ومنتخب الأثر: ص 19.

(95) ينابيع المودة: ص 445 عن مودة القربى، وراجع: منتخب الأثر: ص 14 وهامش ص 15 عنه.

(96) ينابيع المودة: ص 446.

(97)راجع سورة الحجرات: الآية 1 و2.

وقد ورد أنّ هذه الأيات نزلت حينما حصل اختلاف فيما بين أبي بكر وبين عمر حول تأمير بعض الأشخاص من قبل النبي، فأصر أحدهما على شخص وأصر الآخر على آخر، حتى ارتفعت أصواتهما.

راجع: الدر المنثور ج6 ، ص 83 . 84 عن البخاري وابن المنذر وابن مردويه، وأسباب النزول ص 218 ، وصحيح البخاري ج3، ص 122 ، والجامع الصحيح ج5، ص387 ، وتفسير القرآن العظيم ج4، ص 205 . 206 ، ولباب التأويل ج4، ص 164 ، وفتح القدير ج5، ص 61 ، والجامع لأحكام القرآن ج16، ص 300 . 301 وغرائب القرآن [مطبوع بهامش جامع البيان] ج 26، ص 72.

(98)راجع السيرة النبوية لأحمد دحلان باب حجة الوداع.

(99) الإحتجاج ج1 ص200 والبحار ج28 ص202 والصراط المستقيم ج2 ص82 عن كتاب أبطال الاختيار، بسنده عن أبان بن عثمان، عن الإمام الصادق عليه السلام.

(100)راجع ذلك في كتاب: السوق في ظل الدولة الإسلامية ص68.

(101) الآية 101 من سورة التوبة.

(102) السيرة الحلبية ط سنة 1391 هـ ج3 ص306.

(103) المصدر السابق ج3 ص307.

(104)راجع: مناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي ص 25 والعمدة لابن البطريق ص 107 والغدير ج 1 ص 22 عنه وعن الثعلبي في تفسيره، كما في ضياء العالمين.

(105) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان ج1، ص 444 ومسند أحمد ج4، ص 16 ومسند الطيالسي ص 182 ومجمع الزوائد ج10، ص 408 وقال: رواه الطواني، والبزار بأسانيد رجال بعضها عند الطواني والبزار رجال الصحيح، وكشف الأستار عن مسند البزار ج4، ص 206 وقال في هامش [الإحسان]: إنه في الطواني برقم: 4556 و4559 و4557 و4558 و4560.

(106)راجع: كفاية الأثر ص52 ، ويقرن ذلك مع ما في إحقاق الحق [الملحقات] وغيبة النعماني وغيرهما. فإنهم صرحوا بان قريشاً هي التي أتته.

(107) الآية 67 من سورة المائدة.

(108)راجع: الصحيح من سيرة النبي الأعظم ج 6 ص 70.

(109) الآية 101 من سورة التوبة.

(110) الآية 10 من سورة الفتح.

(111) الآية 13 من سورة العنكبوت.

(112) الظاهر: أنه لا يعلمهم في مقام الظاهر، وفقاً لوسائل العلم العادية، أما بعلم الشاهدية، فإنه كان صلى الله عليه وآله يرى أعمال الخلائق..

(113) الآية 101 من سورة التوبة.

(114) الآية 67 من سورة المائدة.

(115) الآية 1 من سورة الحجرات.

(116) الآية 2 من سورة الحجرات.

(117) الآية 7 من سورة الحشر.

(118) الآية 59 من سورة النساء.

(119) الإيضاح: ص 359 ، وتذكرة الخواص: ص 62 ، وسر العالمين: 21 ، وصحيح البخاري ج3 ، ص 60 وج4، ص5 و 173 وج 1، ص 21 . 22 وج 2، ص 115 ، والمصنف للصنعاني ج6، ص 57 وج 10، ص 361 ، وراجع ج 5، ص 438 ، والإرشاد للمفيد ص 107 والبحار ج 22، ص 498 وراجع: الغيبة للنعماني ص 81 . 82 وعمدة القاري ج 14،

ص 298 وفتح الباري ج 8، ص 101 و 102 والبداية والنهاية ج5، ص 227 ،والبدء والتاريخ ج5 ص 59 ،والملل والنحل ج1، ص 22 ،والطبقات الكبرى ج2، ص 244 ،وتاريخ الأمم والملوك ج 3، ص 192 . 193 ،والكامل في التاريخ ج 2، ص 320 ،وأنساب الأشراف ج1، ص 562 ،وشرح النهج للمعتزلي ج6، ص 51 ،وتاريخ الخميس ج2، ص 164، وصحيح مسلم ج ص75 ،ومسند أحمد ج 1 ، ص 324 وص 325 وص 355 والسيرة الحلبية ج3، ص 344 ،ونهج الحق: ص 273 ،والعبر وديوان المبتدأ والخبر ج2 قسم2، ص 62 . وراجع: حق اليقين ج1، ص 181. 182 ودلائل الصدق ج3 قسم1، ص 63 . 70 ،والصراط المستقيم ج3 ص 3 و 6 ،والمراجعات: 353 ،والنص والاجتهاد: 149 . 163.

(120) الآية 19 من سورة النساء.

(121) الآية 10 من سورة الفتح.

مقدمة الطبعة الثانية:

بِسْمِ اللهِ الرَّحمَنْ الرَّحِيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الخلق محمد وآله الطاهرين..

وبعد..

فإن بحث «الغدير والمعارضون» قد عالج بعض ما يرتبط بقضية الغدير، بطريقة موجزة، ولكنه ولا شك قد سلط الضوء على أمر قلما تعرض له الباحثون والدارسون لقضايا التاريخ والإمامة.

هذا الأمر الذي كان من الضروري إيضاح ولفت الأنظار إليه، ليحتل موقعه المناسب في التصور العام لحقيقة ما جرى بالنسبة لأخطر قضية في تاريخ الإسلام وأشدها حساسية.

وقد ظهر من خلال هذا البحث: أن إيضاح الواقع التاريخي، ومعرفة كل الظروف والأحداث التي أحاطت بهذا الأمر من شأنها أن تحل الكثير من العقد، وتزيل الشبهات التي حاول المغرضون أن يثيروها حول طبيعة هذا الأمر، وغاياته، وظروفه التي نشأ فيها.

على أننا لا نظلم أحداً إذا قلنا: إنه ليس من حق أي كان أن يشك في هذه القضية، أعني قضية النص على أمير المؤمنين بالإمامة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله، فإنها من الأمور الثابتة، التي لا يجوز لأي عاقل أو منصف أن يرتاب فيها. وذلك لصراحة النصوص القرآنية، والتواتر القاطع لكل عذر، مع صراحة الدلالة للنصوص النبوية المثبتة لإمامة علي [عليه السلام].

فمحاولة إثارة الشبهات في الدلالة القرآنية، بادعاء أنها ظاهرة، وليست نصاً، أو التشكيك في سند أو دلالة النصوص النبوية لا ينبغي الوقوف عندها، والإلتفات إليها. وعلى الإنسان أن ينصف نفسه ويحترم ضميره ووجدانه، وإنسانيته. ففي ذلك رضا الله سبحانه، وهو ولينا وهو الهادي إلى سواء السبيل.

جعفر مرتضى العاملي

9 / 2 / 1417 هـ ق.

تقديم

بِسْمِ اللهِ الرَّحمَنْ الرَّحِيم

والحمد لله، والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين. واللعنة على أعدائهم أجمعين إلى يوم قيام الدين.

وبعد..

فإن القضية التي عرفت في تاريخ الإسلام بـ «قضية الغدير» تعتبر من أهم القضايا الإسلامية، وأشدها خطورة وحساسية.

وذلك لأنها تمثل المحور والأساس الذي يتم على أساسه تحديد الاتجاه العام للإنسان المسلم، ويرتسم خط مسيره إلى مصيره، إن من الناحية العقائدية، أو الفكرية، أو في نطاق التشريع، أو في مجال الارتباط الشعوري والعاطفي.

الصفحة 8

وعلى أساس ذلك كله يكون رسم العلاقات في كل ما ومن يحيط به وتتحدّد المنطلقات، وتتكون الارتباطات، وتتشكل العوامل والمؤثرات.

ولأجل ذلك، فإن البحث في هذه القضية، وإيضاح ما لها من أبعاد، ودلالات، والتعرف على ما اكتنفها من ظروف وملابسات، يصبح بالغ الأهمية لكل مسلم يؤمن بربه، يرجو ثوابه، ويخاف سخطه وعقابه، في يوم تتقلب فيه القلوب والأبصار.

وقد جاء هذا البحث المقتضب، الذي بين يدي القارىء الكريم. والذي نشر في سنة 1410 هـ. ق، في مجلة «تراثنا» التي تصدر في قم المشرفة. ليوضح جانباً مما يُعتقد أنه لم ينل قسطاً كافياً مِن العناية من قبل الباحثين والمحققين، أو هكذا خيل لكاتبه على الأقل.

الصفحة 9

وغني عن القول هنا: أن نظرة عابرة يلقيها القارئ على هذا البحث سوف تجعله مقتنعاً: بأنه قد كان بالإمكان إثراؤه بالنصوص والمصادر بصورة أوسع وأتم، وأوفى مما هو عليه الآن.

إذ إن ما ورد فيه من نصوص ومصادر ما هو إلا غيض من فيض، وقطرة من بحر، وكله يؤيد بعضه بعضاً، ويشد بعضه أزر البعض الآخر.

ولكن كثرة الصوارف، واعتمادنا على نباهة القارئ الكريم، وإيثارنا أن نكتفي بتقديم النموذج والمثال قد شجعنا على الإقتصار على هذا القدر من النصوص والمصادر..

فإلى القارئ الكريم عذري، وله خالص حبي وشكري.

ومن الله نستمد العون والقوة. وهو ولينا، وهو الهادي إلى سبيل الرشاد والسداد.

جعفر مرتضى العاملي

الصفحة 10

الصفحة 11

الفصل الأول

الغدير والامامة

الصفحة 12

الصفحة 13

ليتضح ما نرمي إليه:

إن من المناسب قبل أن ندخل في الموضوع الذي هو محط النظر . أن نشير إلى تفسير تاريخي مقتضب لمصطلح شائع ومعروف هو مصطلح:

«حديث الغدير»:

فنقول:

إن كلمة «حديث الغدير» تتضمن إشارة إلى حادثة تاريخية وقعت في السنة الأخيرة من حياة الرسول الأكرم [صلى الله عليه وآله]. وبالذات في الأشهر الأخيرة منها. حيث إنه صلى الله عليه وآله قد حج حجته المعروفة

الصفحة 14

بـ «حجة الوداع» .وهي الحجة الوحيدة له صلى الله عليه وآله . فلما قضى مناسكه، انصرف راجعاً إلى المدينة، ومعه جموع غفيرة تعد بعشرات الألوف من المسلمين، فلما بلغ موضعاً يقال له: «غدير خم»: في منطقة الجحفة، التي هي بمثابة مفترق، تتشعب منه طرق المصريين، والمدنيين، والعراقيين، وبلاد الشام.

نزل جوائيل عليه في ذلك الموضع، في يوم الخميس، في الثامن عشر من ذي الحجة بقوله تعالى: **{يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ}**[1] ، حيث أمره الله سبحانه أن يقيم علياً إماماً للأمة، ويبلغهم أمر الله سبحانه فيه.

فأمر الرسول [صلى الله عليه وآله] برد من تقدم من الناس، وحبس من تأخر منهم. ثم صلى بهم الظهر، وبعدها قام بهم خطيباً على أقتاب الإبل، وذلك في حر الهاجرة. وأعلن، وهو آخذ بضبع علي [عليه السلام]: أن علياً أمير المؤمنين، ووليهم، كولاية رسول الله [صلى الله عليه وآله] لهم. حيث قال:

«من كنت مولاه فعلي مولاه «قاله ثلاث أو أربع مرات» اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وأحب من أحبه، وأبغض من أبغضه، وانصر من نصره، واخذل من خذله..».

فنزلت الآية الكريمة: {الْيَوْمَ أكمَلْتَ لَكُمْ دِينَكُمْ وأتممتُ عليكُمْ نعْمتي وَرَضِيتُ لكُمْ الإسلامَ دِينا}[2].

ثم طفق القوم من الصحابة يهنئون أمير المؤمنين [عليه السلام]، وفي مقدمتهم الشيخان: أبو بكر، وعمر، وغيرهما من المعروفين من صحابة رسول الله [صلى الله عليه وآله][3].

هذه صورة موجزة عن هذه القضية ذكرناها توطئة، وتمهيداً للبحث الذي هو محط نظرنا، فإلى ما يلي من مطالب وصفحات.

توطئة وتمهيد:

قال الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم: {يَا أيُّهَا الرسوُلُ بلغْ مَا أنْزلَ إليْكَ مِنْ رِبكْ وَانْ لم تفْعَلْ فمَا بلغتَّ رِسَالْتهْ واللَه يَعْصِمكُ مَن النَاسِ إن اللهِ لَا يهْدَي الَقوَمْ الِكافرِيْنَ}[4].

نزلت هذه الآية الشريفة في حجة الوداع، لتؤكد على لزوم تبليغ النبي [صلى الله عليه وآله] ما أمر به من أمر الإمامة. وولاية علي [عليه الصلاة والسلام] على الناس. كما ذكرته المصادر

الكثيرة والروايات الموثوقة.. ولسنا هنا بصدد الحديث عن ذلك.

وقد يرى البعض: أن هذه الآية قد تضمنت تهديداً للرسول نفسه، بالعذاب والعقاب إن لم يبلِّغ ما أنزل إليه من ربه، وفي بعض الروايات: أنه [صلى الله عليه وآله] قد ذكر ذلك في خطبته للناس يوم الغدير، وستأتي بعض تلك الروايات إن شاء الله تعالى.

ولكننا نقول:

إن التهديد الحقيقي موجه لفئات من الناس كان يخشاها الرسول، كما صرح هو نفسه [صلى الله عليه وآله] بذلك ولم يكن النبي [صلى الله عليه وآله] ممتنعاً عن الإبلاغ، ولكنه كان ممنوعاً منه، فالتهديد له . إن كان . فإنما هو من باب: «إياك أعني، واسمعي يا جارة».

وهذا بالذات، ما نريد توضيحه في هذا البحث، بالمقدار الذي يسمح لنا به المجال، والوقت فنقول:

الغدير والإمامة:

إن من راجع كتب الحديث والتاريخ، يجدها طافحة بالنصوص والآثار الثابتة، والصحيحة، الدالة على إمامة علي أمير المؤمنين [عليه الصلاة والسلام]، ولسوف لا يبقى لديه أدنى شك في أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يأل جهداً، ولم يدخر

وسعاً في تأكيد

هذا الأمر، وتثبيته، وقطع دابر مختلف التعلُّلات والمعاذير فيه، في كل زمان ومكان، وفي مختلف الظروف والأحوال، على مر العصور والدهور.

وقد استخدم في سبيل تحقيق هذا الهدف مختلف الطرق والأساليب التعبيرية، وشتى المضامين البيانية: فعلاً وقولاً، تصريحاً، وتلويحاً، إثباتاً ونفياً، وترغيباً وترهيباً، إلى غير ذلك مما يكاد لا يمكن حصره، في تنوعه، وفي مناسباته.

وقد توجت جميع تلك الجهود المضنية، والمتواصلة باحتفال جماهيري عام نصب فيه النبي صلى الله عليه وآله رسمياً علياً [عليه السلام] في آخر حجة حجها [صلى الله عليه وآله]. وأخذ البيعة له فعلاً من عشرات الألوف من المسلمين، الذين يربون نبيهم للمرة الأخيرة.

وقد كان ذلك في منطقة يقال لها «غدير خم» واشتهرت هذه الحادثة باسم هذا المكان. وهي أشهر من أن تذكر. وقد ذكرنا موجزاً عنها في أول هذا البحث.

ولسنا هنا بصدد البحث عن وقائع ما جرى، واستعراض جزئياته، ولا نريد توثيقه بالمصادر والأسانيد، ولا البحث في دلالاته ومراميه المختلفة. فقد كفانا مؤونة ذلك العلماء الأبرار،

جزاهم الله خير جزاء وأوفاه[5].

وإنما هدفنا هو الإلماح إلى حدث سبقه بفترة وجيزة، وهو ما حصل. تحديداً. في نفس حجة الوداع التي هي حجته الوحيدة، والتي نصب فيها النبي [صلى الله عليه وآله] علياً إماماً للأمة، وهو في طريق عودته منها إلى المدينة.

وذلك لأن التعرف على هذا الحدث الذي سبق قضية الغدير لسوف يمكننا من أن نستوضح جانباً من المغزى العميق الذي يكمن في قوله تعالى: {وَاللّهُ يُعصِمُكِ مُنَ النِاسَ}[6]. ولكننا قبل ذلك، لا بد لنا من إثارة بعض النقاط المفيدة في هذا المجال فنقول:

الحدث الخالد:

إن من طبيعة الزمن في حركته نحو المستقبل، وابتعاده عن قضايا الماضي، هو أن يؤثر في التقليل من أهمية الأحداث الكبيرة، التي يمر بها، وتمر به، ويساهم في أفولها شيئاً فشيئاً، حتى تصبح على حد الشبح البعيد البعيد، ثم قد ينتهي بها الأمر

إلى أن تختفي عن مسرح الذكر والذاكرة، حتى كأن شيئاً لم يكن.

ولا تحتاج كثير من الحوادث في قطعها لشوط كبير في هذا الاتجاه إلى أكثر من بضعة عقود من الزمن، مشحونة بالتغيرات والمفاجآت.

وحتى لو احتفظت بعض معالمها . لسبب أو لآخر . بشيء من الوضوح، ونالت قسطاً من الاهتمام، فلا يرجع ذلك إلى أن لها دوراً يذكر في حياة الإنسان وفي حركته، وإنما قد يرجع لأنها أصبحت تاريخاً مجيداً، يبعث الزهو والخيلاء لدى بعض الناس، الذين يرون في ذلك شيئاً يشبه القيمة، أو يعطيهم بعضاً من الاعتبار والمجد بنظرهم، وربما يكون ثمة أسباب أخرى أيضاً.

ولكن قضية الغدير، رغم مرور الدهور والأحقاب، وبعد ألف وأربع مائة سنة زاخرة بالتقلبات العجيبة، وبالقضايا الغريبة، ومشحونة بالحروب والكوارث، وبالعجيب من القضايا والحوادث.

ورغم المحاولات الجادة، والمتتابعة للتعتيم عليها، وإلهاقها بالتعليلات والتعللات غير المعقولة، بلادة كانت أو ساخنة، بهدف حرفها عن خطها القويم، وعن الاتجاه الصحيح والسليم.

وكذلك رغم ما عاناه ويعانيه المهتمون بها من اضطهاد

وغوبة، وتشريد ومحنة، وما يصب على رؤوسهم من بلايا ومصائب، وكوارث ونوائب.

نعم، رغم ذلك كله وسواه، فإن هذه الحادثة بما تمثله من قضية كبرى للإيمان وللإنسان، قد بقيت ولسوف تبقى القضية الأكثر حساسية وأهمية، لأنها الأكثر صلة بالإيمان وبالإنسان، والأعمق تأثراً في حياة هذا الكائن، وفي بنية شخصيته من الداخل، وعلى علاقاته بكل من وما يحيط به، أو يمت إليه بأدنى صلة أو رابطة من الخارج.

وهي كذلك القضية الأكثر مساساً وارتباطاً بمستقبل هذا الإنسان، وبمصيره، إن في الدنيا، وان في الآخرة.

وهذا بالذات هو السر في احتفاظ هذه القضية بكل حيويتها، وحساسيتها بالنسبة إليه، على مر الدهور، وتعاقب العصور، ولسوف تبقى كذلك كما سيتضح فيما يأتي.

مفتاح الحل:

وإذا كان الأمر كذلك فلا يبقى مجال للإصغاء لما قد يثيره البعض، من أنه: سواء أكان الحق في ذلك لعلي [عليه السلام]، وقد اغتُصِبَ منه، وأقصي عن منصب هو له، أم لم يكن الأمر كذلك، فإن هذه القضية قد تجاوزتها الأحداث، وأصبحت تاريخاً يحكيه

البعض، وينساه آخرون، كأي حدث تاريخي آخر.

فلم يعد الوقوف عندها والاهتمام بها مجدياً، ولا مفيداً، إن لم نقل: إن فيه ما يوجب الفرقة، ويرسخ التباعد، بما يثيره من كوامن وضغائن.

نعم.. لا مجال لهذا القول؛ فإن قضية الغدير، لا تزال ولسوف تبقى هي القضية الأساسية والرئيسة بالنسبة للمسلمين بل للناس جميعاً، وهي المفتاح للباب الذي لا بد من الدخول منه لحل المشاكل المستعصية الكبرى، وبعث الإسلام العزيز من

جديد، وبناء قوته، وبث الحياة والحيوية في أبنائه.

وبدون ذلك، فإن على الجميع أن يستعدوا لمواجهة المزيد من المصائب، وأن يقبلوا . شاؤوا أم أبوا . باستمرار حالة الضعف والتقهقر، بل وانهيار بناء الإسلام الشامخ.

خلافة أم إمامة:

وما ذلك إلا لأن القضية لا تقتصر على أن تكون مجرد قضية خلافة وحكم وسلطة في الحياة الدنيا، ولا هي قضية: أن يحكم هذا، أو يحكم ذاك، لسنوات معدودة، وينتهي الأمر.. وإن كان ربما يقال: إن الذين تصدوا للحكم، واستأثروا به لأنفسهم قد قصدوا ذلك.

ولكننا نجد شواهد كثيرة قد لا تساعد على هذا الفهم الساذج للأمور.

وإنما هو يتجاوزه لما هو أهم وأخطر، وأدهى وأعظم، فقد عمل الحكام الأمويون على تكريس مفهوم الإمامة والخلافة الإلهية في كل شخصية تصدت للحكم. وذلك في نطاق تقديم العديد من الضوابط والمعايير، المستندة إلى مبررات ذات طابع عقائدي في ظاهره، يتم على أساسها اضطهاد الفكر والاعتقاد المخالف، والتخلص من رجالاته بطريقة أو بأخرى.

وقد سرت تلك المفاهيم المخترعة في الناس، وأصبحت أمراً واقعاً، لا مفر منه ولا مهرب، ولا ملجأ منه ولا منجى.

وتفوقت الفرق، وتحزبت الأحزاب، رغم أن غير الشيعة من أرباب الفرق والمذاهب الإسلامية يدَّعون شيئاً، ويمارسون شيئاً آخر، فهم يعتقدون بالخلفاء أكثر مما يعتقده الشيعة في أئمتهم، ويمارسون ذلك عملاً، ولكنهم ينكرون ذلك، ولا يعترفون به قولاً، بل هم ينكرون على الشيعة اعتقادهم في أئمتهم ما هو أخف من ذلك وأيسر.

دور الإمامة في بناء الإنسان والحياة:

وليس من الغريب القول بأن معرفة قضية الإمامة وتحديد الموقف منها هو الذي يحدد مسار الإنسان واتجاهه في هذه الحياة. وعلى أساس هذا التحديد، والمعرفة والاعتراف يتحدد مصيره، ويرسم مستقبله، وبذلك تقوم حياته، فيكون سعيداً أو شقياً، في خط الإسلام

وهداه، أو في متاهات الجاهلية وظلماتها، كما أشير إليه في الحديث الشريف: «من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية» أو ما بمعناه [7].

فعلى أساس الاعتقاد بالإمامة وطريقة التعامل معها يجسد الإنسان على صعيد الواقع، والعمل، مفهوم الأسوة والقدوة، الذي هو حالة طبيعية، يقوم عليها . من حيث يشعر أو لا يشعر . بناء وجوده وتكوين شخصيته، منذ طفولته.

كما أن لذلك تأثيره الكبير في تكوينه النفسي، والروحي، والتربوي، وفي حصوله على خصائصه الإنسانية، وفي حفاظه على ما لديه منها.

وعلى أساس هذا الاعتقاد، وذلك الموقف . أيضاً . يختار أهدافه، ويختار السبل التي يرى أنها توصله إليها.

والإمامة هي التي تبين له الحق من الباطل، والحسن من القبيح، والضار من النافع.

وعلى أساس الالتزام بخطها يرتبط بهذا الإنسان أو بذاك، ويتعاون معه، ويتكامل، أو لا يفعل ذلك.

كما أنها هي التي تقدم للإنسان المعايير والنظم، والمنطلقات التي لا بد أن يلتزم بها، وينطلق منها، ويتعامل ويتخذ المواقف إحجاماً أو إقداماً . على أساسها.

أضف إلى ذلك: أنها تتدخل في حياته الخاصة، وفي ثقافته، وفي أسلوبه وفي كيفية تفكيره.

ومن الإمام يأخذ معالم الدين، وتفسير القرآن، وخصائص العقائد، ودقائق المعارف. وهذا بالذات هو السر في اختلاف الناس في ذلك كله، واختلفوا في تحديد من يأخذون عنه دينهم، وفي من يتخذونه أسوة وقدوة.

إذن.. فموضوع الغدير، ونصب الإمام للناس، وتعريفهم به، لا يمكن أن يكون على حد تنصيب خليفة، أو حاكم، أو ما إلى ذلك، بل الأمر أكبر وأخطر من ذلك.. كما أنه ليس حدثاً عابراً فرضته بعض الظروف، لا يلبث أن ينتهي ويتلاشى تبعاً لتلاشي وانتهاء الظروف التي فرضته أو أوجدته، وليصبح في جملة ما يحتضنه التاريخ من أحداث كبيرة، وصغيرة، لا يختلف عنها

في شيء، ولا أثر له في الحياة الحاضرة إلا بمقدار ما يبعثه من زهو، واعتزاز، أو يتركه من مرارة وألم على مستوى المشاعر والانفعالات لا أكثر.

بل أمر الإمامة، يمس في الصميم حقيقة هذا الإنسان، ومصيره ومستقبله، ودنياه وآخرته، ويؤثر في مختلف جهات وجوده وحياته.

ومعنى ذلك هو أنه لا بد من حسم الموقف في هذا الأمر، ليكون الإنسان على بصيرة من أمره، فلا يموت ميتة جاهلية. كما تقدم عن الرسول الأعظم [صلى الله عليه وآله].

واشتراط الحديث الشريف تحصيل معرفة الإمام في النجاة من الهلكة، وذلك في صيغة عامة تشمل كل إنسان، حتى ولو لم يكن يعتنق الإسلام، حيث قال: «من مات ولم يعرف إمام زمانه..»، ولم يقل: إذا مات المسلم ولم يعرف.. الخ..

إن هذا الاشتراط يوضح لنا:

أن تجاهل قضية الإمامة، وعدم حسم الأمر في موضوع الأسوة والقدوة يستلزم رفضها، وإبعادها عن محيط الحياة والإنسان في كونه يوجب الميتة الجاهلية، ويترك آثاره السلبية المهلكة والمبيدة، على مجمل حياة هذا الكائن وعلى مستقبله ومصيره، في الدنيا والآخرة.

ومما يدل على ذلك، ويثبته ويؤكده: أنه تعالى قد اعتبر

عدم إبلاغ أمر الإمامة إلى الناس، يساوي عدم إبلاغ الرسالة نفسها من الأساس، وذلك يعني: أنه لا يمكن التسامح فيها ولا المحاباة، كما أنه لا مجال لإبعادها وتعطيلها، لأن ذلك يعني إبعاد الدين وتعطيله، ومنعه من أن يكون هو سيد الموقف، وصاحب القرار في حياة الإنسان، وفي مجمل مواقفه وفي مستقبله.

فما بلغت رسالته:

وبعد أن عرفنا: أن القضية ليست قضية شخص، وإنما هي قضية الرسالة، أن تكون، أو لا تكون، حتى لقد قال تعالى، مخاطباً نبيه [صلى الله عليه وآله]، في مجال الحث على حسم أمر الإمامة {وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ}[8] بعد أن عرفنا ذلك. فإن المنع من إبلاغ الرسالة والإمامة معناه حرمان الإنسان من الهداية الإلهية، ومن الرعاية الربانية، وليس هناك جريمة أعظم ولا أخطر من ذلك.

ومن هنا، كان لا بد من إلقاء نظرة على ما كانت عليه الحال في زمن الرسول الأكرم [صلى الله عليه وآله]، فيما يرتبط بهذه النقطة بالذات، لنتعرف على أولئك الناس الذين حاولوا منع الرسول الأكرم [صلى الله عليه وآله] من إبلاغ أمر الإمامة إلى الناس، وزعزعة أركان هذا الأمر الخطير، والعبث بمستقبل الإنسان، وبكل حياته، ووجوده.. وتلك هي الجريمة الأكبر والأضر، والأخطر والأشر.. فإلى الفصل التالي لنتعرف فيه على بعض ما جرى في هذا الإتجاه..

الفصل الثاني

الموتورون، الحاقدون

المعارضون:

إننا إذا رجعنا إلى القرآن الكريم، فسنجد أنه قد أفصح لنا عن وجود فئات من الناس، كانت تقف في وجه الرسول [صلى

الله عليه وآله] مباشرة، وتمنعه من بيان أمر الإمامة وإقامة الحجة فيها، حتى احتاج [صلى الله عليه وآله] إلى طلب العصمة من الله سبحانه، ليتمكن من مواجهة هؤلاء، وكبح جماحهم.

فمن هم هؤلاء الأشرار الأفّاكون، والعتاة المجرمون؟!. الذين يجترؤون على مقام النبوة الأقدس، ويقفون في وجه إبلاغ أوامر الله، وأحكامه.

الجواب:

إن كتب التاريخ والحديث، والسيرة زاخرة بالشواهد

والدلائل القاطعة، والبراهين الساطعة، التي تكشف لنا القناع عن وجه هؤلاء، وتظهر مدى تصميمهم على رفض هذا الأمر، ومحاربته، وطمسه ومنابذته، بكل ما أوتوا من حول وقوة..

ونحن في مقام التعريف بهم، والدلالة عليهم نبادر إلى القول: إنهم. للأسف. قوم رسول الله [صلى الله عليه وآله]، وقريش، بالذات.. قريش، التي حاربت الإسلام في بدء ظهوره، وحاربته وهو غض طري العود، ثم حاربته بعد أن ضرب بجرانه، وعملت على زعزعة أركانه، حينما أرادت حرمانه من العنصر الضروري والأهم للحياة وللاستمرار، والبقاء.. وأعني به عنصر الإمامة والقيادة. والنصوص التالية خير شاهد على سياسات قريش هذه. فلنقرأها بتمعن، وصبر، وأناة.

النصوص الصريحة:

قال عثمان بن عفان لابن عباس: «لقد علمت: أن الأمر لكم، ولكن قومكم دفعوكم عنه».

ثم تذكر الرواية له كلاماً آخر، وجواب ابن عباس له، فكان مما قال:

«فأما صرف قومنا عنا الأمر، فعن حسد. قد والله. عرفته،

وبغي. والله. علمته بيننا وبين قومنا»[9].

وحين ظهرت نتائج الشورى التي عينها عمر بن الخطاب، قال رجل من بني مخزوم لعمار: «ما أنت وتأمير قريش لأنفسها»؟!

ثم تستمر الرواية إلى أن تذكر:

أن المقداد قال: «تالله، ما رأيت مثل ما أتي إلى أهل هذا البيت. وا عجبا لقريش، لقد تركت رجلاً، ما أقول، ولا أعلم أحداً أقضى بالعدل.. الخ..»[10].

وخطب أبو الهيثم بن التيهان بين يدي أمير المؤمنين علي [عليه السلام]، فقال:

«إن حسد قريش إياك على وجهين:

أما خيارهم فتمنوا أن يكونوا مثلك منافسة في الملأ، وارتفاع الدرجة.

وأما شرارهم فحسدوك حسداً أنغل القلوب، وأحبط الأعمال.

وذلك أنهم رأوا عليك نعمة قدَّمك إليها الحظ، وأخَّرهم عنها الحرمان، فلم يرضوا

أن يلحقوك حتى طلبوا أن يسبقوك. فبعدت .والله . عليهم الغاية، وأسقط المضمار.

فلما تقدمتهم بالسبق، وعجزوا عن اللحاق بك بلغوا منك مارأيت، وكنت والله أحق فويش بشكر قويش» [11].

وعمرو بن عثمان بن عفان أيضاً قال:

«ما سمعت كاليوم إن بقي من بني عبد المطلب على وجه الأرض أحد بعد قتل الخليفة عثمان . إلى أن قال .: فيا ذلاه، أن يكون حسن وسائر بني عبد المطلب . قتلة عثمان . أحياء يمشون على مناكب الأرض..» [12].

إنهم يقولون هذا مع أنهم يعلمون: أن الحسن [عليه السلام] كان يدافع عن عثمان وهو محاصر في داره.

وعن علي بن الحسين [عليه السلام]، أنه قال:

«ما بمكة والمدينة عشرون رجلاً يحبنا» [13].

ودخل العباس على رسول الله [صلى الله عليه وآله]، فقال: «يا رسول الله. إنا لنخوج فنرى قويشاً تُحَدِّثُ؛

فإذا رأونا سكتوا».

فغضب رسول الله [صلى الله عليه وآله]، ودرّ عرق بين عينيه [14].

وسئل الإمام السجاد [عليه السلام] .وابن عباس أيضاً:

ما أشد بغض قويش لأبيك؟!.

قال: «لأنه أورد أولهم النار، وألزم آخرهم العار» [15].

وعن ابن عباس: قال عثمان لعلي [عليه السلام]:

«ما ذنبي إذا لم يحبك قويش، وقد قتلت منهم سبعين رجلاً، كأن وجوههم سيوف الذهب» [16].

وقريب منه ما روي أن ابن عمر، قد قاله لعلي أمير المؤمنين عليه السلام أيضاً [17].

وروي أن العباس قال لرسول الله [صلى الله عليه وآله]:

«إن قويشاً، جلسوا، فتذاكروا أحسابهم، فجعلوا مثلك مثل نخلة في كبوة من الأرض، فقال [صلى الله عليه وآله].. الخ.

وحسب نص آخر: أن ناساً من الأنصار جاؤوا إلى النبي [صلى الله عليه وآله] فقالوا: إنا لنسمع من قومك، حتى يقول القائل منهم:

«إنما مثل محمد مثل نخلة» [18].

أي أن النبي فقط هو الإنسان المقبول في بني هاشم، وهو كنخلة. وهم بمثابة المزبلة التي نبتت تلك النخلة فيها.

ويقولون أيضاً: قد كان هوى قويش كافة ما عدا بني هاشم في عثمان [19].

وقال المقداد: وا عجباً لقويش، ودفعهم هذا الأمر عن أهل بيت نبيهم [20].

وقال الثقفي: كانت قويش كلها على خلافه مع بني

أمية [21].

وبعد بيعة عثمان تكلم عمار، فذكر: أن قويشاً هي التي صوفت هذا الأمر عن أهل البيت [عليهم السلام]، ثم قال المقداد لعبد الرحمن بن عوف:

«يا عبد الرحمن، اعجب من قويش، إنما تطوُّلهم على الناس بفضل أهل هذا البيت، قد اجتمعوا على نزع سلطان رسول الله [صلى الله عليه وآله] بعده من أيديهم. أما وأيم الله يا عبد الرحمن، لو أجد على قويش أنصاراً لقاتلتهم كقتالي إياهم مع النبي [عليه الصلاة والسلام] يوم بدر» [22].

«وبعد أن بايع الناس علياً [عليه السلام] قام أبو الهيثم، وعمار، وأبو أيوب، وسهل بن حنيف، وجماعة معهم، فدخلوا على علي [عليه السلام]، فقالوا: يا أمير المؤمنين، انظر في أمرك، وعاتب قومك هذا الحي من قويش، فانهم قد نقضوا عهدك، واخلفوا وعدك، ودعونا في السر إلى رفضك» [23].

كما أن الواء بن عازب قد ذكر: أنه حين توفي رسول الله [صلى الله عليه وآله] تخوف أن تتمالأ قويش على

إخراج هذا الأمر عن بني هاشم [24].

وروي: أن النبي [صلى الله عليه وآله] قد قال لعلي [عليه السلام]:

«إن الأمة ستغدر بك بعدي» [25].

كما أنه [صلى الله عليه وآله] قد أخبر أمير المؤمنين، بأن في صدور أقوام ضغائن، لا يبدونها له إلا بعده.

وفي بعض المصادر: أن ذلك كان منه [صلى الله عليه وآله] حين حضرته الوفاة [26].

الخليفة الثاني يتحدث أيضاً:

قال عمر لابن عباس، وهو يتحدث عن سبب صوف الأمر عن

علي [عليه السلام]:

«والله، ما فعلنا الذي فعلنا معه عن عداوة، ولكن استصغرناه، وخشينا أن لا يجتمع عليه العرب، وقريش؛ لما قد وترها»[27].

وقال لابن عباس أيضاً:

«كرهت قريش أن تجمع لكم النبوة والخلافة، فتجفخوا الناس جفخاً[28]، فنظرت قريش لأنفسها، فاختارت، ووفقت، فأصابت»[29].

وفي موقف آخر قال الخليفة له: «استصغر العرب سنه».

كما أنه قد صرح أيضاً بأن قومه قد أبَوْهُ[30].

وفي مناسبة أخرى قال له:

«لا، ورب هذه البنية، لا

تجتمع عليه قريش أبداً»[31].

وقال أيضاً لابن عباس:

«إن علياً لأحق الناس بها، ولكن قريشاً لا تحتمله..»[32].

قريش في كلمات علي عليه السلام:

وإذا رجعنا إلى كلمات أمير المؤمنين [عليه الصلاة والسلام] نفسه، فإننا نجده يحمل قريشاً مسؤولية كل المصائب والرزايا والبلايا التي واجهها هو وكل المخلصين بعد وفاة النبي [صلى الله عليه وآله] ولا سيما فيما يرتبط بأمر الخلافة، وما نشأ عن ذلك من تمزق، في جسم الأمة، وتنزع في أهوائها. ثم ما كان من تقاتل وتناحر، وانحراف عن خط الإسلام وعن مفاهيمه وأحكامه؟ وإلى يوم يبعثون ونذكر من كلماته [عليه السلام] هنا، ما يلي:

قال [عليه السلام]: «اللهم أخز قريشاً، فإنها منعتني

حقي، وغصبتني أمري»[33].

وعنه [عليه السلام]: «فخز قريشاً عني الجوازي، فإنهم ظلموني حقي، واغتصبوني سلطان ابن أمي»[34].

وفي نهج البلاغة وغيره قال [عليه السلام]: «اللهم إني أستعديك على قريش ومن أعانهم، فإنهم قطعوا رحمي، وصغروا عظيم منزلتي، وأجمعوا على منازعتي أمراً هو لي، ثم قالوا: ألا في الحق أن تأخذه، وفي الحق أن تتركه».

وزاد في نص آخر: «فاصبر كمداً، أو قمت متأسفاً حنقاً، وأيم الله لو استطاعوا أن يدفعوا قرابتي. كما قطعوا سنتي.

لفعلوا، ولكن لم يجدوا إلى ذلك سبيلاً»[35].

وفي خطبة له [عليه السلام]، يذكر فيها فتنة بني أمية، ثم ما يفعله المهدي [عليه السلام] بهم، يقول:

«فعند ذلك تود قويش بالدنيا وما فيها، لو يرونني مقاماً واحداً، ولو قدر جزر جزور، لأقبل منهم ما أطلب اليوم بعضه، فلا يعطونيه»[36].

وعنه [عليه السلام]: حتى لقد قالت قويش: «إن ابن أبي طالب رجل شجاع، ولكن لا علم له بالحرب»[37].

وقال عليه السلام: «إني لأعلم ما في أنفسهم، إن الناس ينظرون إلى قويش، وقويش تنظر في صلاح شأنها، فتقول: إن وُليَّ الأمر بنو هاشم لم يخرج منهم أبداً. وما كان في غيرهم فهو متداول في بطون قويش»[38].

وقال [عليه السلام]: «إن العرب كرهت أمر محمد [صلى الله عليه وآله]، وحسدته على ما آتاه الله من فضله، واستطالت أيامه، حتى قذفت زوجته، ونفرت به ناقته، مع عظيم إحسانه إليها، وجسيم مننه عندها، وأجمعت مذ كان حياً على صرف الأمر عن أهل بيته بعد موته.

ولولا أن قويشاً جعلت اسمه ذريعة إلى الرياسة، وسلّماً إلى العز والإمرة، لما عبدَتَ الله بعد موته يوماً واحداً، ولارتدت في حافرتها، وعاد قارحها جذعاً، وبازلها بكراً»[39].

ثم فتح الله عليها الفتوح؛ فأثرت بعد الفاقة، وتمولت بعد الجهد والمخمصة، فحسن في عيونها من الإسلام ما كان سمجاً، وثبت في قلوب كثير منها من الدين ما كان مضطرباً، وقالت: لولا أنه حق لما كان كذا.

ثم نسبت تلك الفتوح إلى آراء ولاتها، وحسن تدبير الأمراء القائمين بها، فتأكد عند الناس نباهة قوم، وخمول آخرين، فكنا نحن ممن خمل ذكره، وخبت ناره، وانقطع صوته وصيته، حتى أكل الدهر علينا وشرب..»[40].

وفي نص آخر عنه [عليه السلام] أنه قال: «فلما رق أمرنا طمعت رعيان البهم من قويش فينا»[41].

وعنه [عليه السلام]: «يا بني عبد المطلب، إن قومكم عادوكم بعد وفاة النبي، كعداوتهم النبي في حياته، وإن يطع

قومكم لا تؤمروا أبداً»[42].

وعنه صلوات الله وسلامه عليه: «ما رأيت منذ بعث الله محمداً رخاء، لقد أخافتني قويش صغيراً، وأنصبتني كبيراً، حتى قبض الله رسوله، فكانت الطامة الكبرى»[43].

وقال له رجل يوم صفين: «لم دفعكم قومكم عن هذا الأمر، وكنتم أعلم الناس بالكتاب والسنة؟!».

فقال [عليه السلام]: «فإنها كانت أثرة شحت عليها نفوس قوم، وسخت عنها نفوس آخرين»[44].

كما أنه [عليه السلام] قد أجاب على رسالة من أخيه عقيل: «فإن قويشاً قد اجتمعت على حرب أخيك اجتماعها على حرب

رسول الله [صلى الله عليه وآله] قبل اليوم، وجهلوا حقي، وجحدوا فضلي، ونصبوا لي الحرب، وجدوا في إطفاء نور الله، اللهم فاجز قريشاً عني بفعالها، فقد قطعت رحمي، وظاهرت علي..».

وفي بعض المصادر ذكر [العرب] بدل

قريش[45].

وأما بالنسبة لمعاوية الخليفة الأموي، فقد أخبر [عليه السلام]: أنه لو استطاع لم يترك من بني هاشم نافخ ضرمة[46].

وبعد.. فإن الامام الحسن [عليه السلام] قد ذكر في خطبة له أن قريشاً هي المسؤولة عن موضوع إبعاد أهل البيت [عليهم السلام] عن الخلافة، فراجع[47].

بعض ما قاله المعتزلي هنا:

هذا.. وقد أكد المعتزلي هذه الحقيقة في مواضع من شرحه لنهج البلاغة. ونحن نذكر هنا فقرات من كلامه، ونحيل من أراد المزيد على ذلك الكتاب، فنقول:

قال المعتزلي: «إن قريشاً اجتمعت على حربه منذ بويع،

بغضاً له وحسداً، وحقداً عليه؛ فأصفقوا كلهم يداً واحدة على شقاقه وحربه، كما كانت في ابتداء الإسلام مع رسول الله [صلى الله عليه وآله]، لم تخرم حاله من حاله أبداً»[48].

وقال: «إنه رأى من بغض الناس له، وانحرافهم عنه، وميلهم عليه، وثوران الأحقاد التي كانت في أنفسهم، واحتدام النيران التي كانت في قلوبهم، وتذكروا الترات التي وترهم فيما قبل بها، والدماء التي سفكها منهم، وأراقها.

إلى أن قال:

وانحراف قوم آخرين عنه للحسد الذي كان عندهم له في حياة رسول الله [صلى الله عليه وآله]، لشدة اختصاصه له، وتعظيمه إياه، وما قال فيه فأكثر من النصوص الدالة على رفعة شأنه، وعلو مكانه، وما اختص به من مصاهرته وأخوّته، ونحو ذلك من أحواله.

وتنكّر قوم آخرين له، لنسبتهم إليه العجب والتيه. كما زعموا. واحتقاره العرب، واستصغاره الناس، كما عدوه عليه، وإن كانوا عندنا كاذبين، ولكنه قول قيل، وأمر ذكر..»[49].

وقال: «فقد رأيت انتقاض العرب عليه من أقطارها، حين بويع بالخلافة، بعد وفاة رسول الله [صلى الله عليه وآله] بخمس

وعشرين سنة، وفي دون هذه المدة تُنسى الأحقاد، وتموت الترات، وتبرد الأكباد الحامية، وتسلو القلوب الواجدة، ويعدم قرن من الناس، ويوجد قرن، ولا يبقى من أرباب تلك الشحناء والبغضاء إلا الأقل».

«فكانت حاله بعد هذه المدة الطويلة مع قريش كأنها حاله لو أفضت الخلافة إليه يوم وفاة ابن عمه [صلى الله عليه وآله] من إظهار ما في النفوس، وهيجان ما في القلوب، حتى إن الأخلاف من قريش، والأحداث والفتيان، الذين لم يشهدوا وقائعه وفتكاته في أسلافهم وآبائهم، فعلوا به ما لو كانت الأسلاف أحياء لقصوت عن فعله، وتقاعست من بلوغ شأوه»[50].

وقال: «اجتهدت قريش كلها، من مبدأ الأمر في إخمال ذكره، وستر فضائله، وتغطية خصائصه، حتى مُحي فضله ومرتبته من صدور الإسلام»[51].

وقال: «إن قريشاً كلها كانت تبغضه أشد البغض..

إلى أن قال:

«ولست ألوم العرب، ولا سيما قريشاً في بغضها له، وانحرافها عنه، فإنه وترها، وسفك دماءها، وكشف القناع في

منابذته. ونفوس العرب وأكبادها كما تعلم!»[52].

هذا وقد أشار إلى بغض قريش ومنابذتها له في مواضع عديدة أخرى من كتابه، فلراجعها من أراد[53].

واستقصاء النصوص الدالة على هذا الأمر غير متيسر، بل هو متعذر، بسبب كثرته وتنوعه، وتفوقه في المصادر التي تعد بالمئات.

وبعد ما تقدم:

فإن الوقت قد حان للوقوف على حقيقة موقف قريش، ومن تابعها، مما جرى في قضية [الغدير]، والظرف الذي كان يواجهه الرسول الأعظم [صلى الله عليه وآله] مع هؤلاء، في هذه المناسبة بالذات، فإلى الفصل التالي.

الفصل الثالث

الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله يوقفهم

الرسول صلى الله عليه وآله والمتآمرون:

ونحن إذا رجعنا إلى كلمات الرسول الأعظم [صلى الله عليه وآله]، المنقولة لنا بصور متعددة، وفي موارد مختلفة، فإننا نجد، أنه [صلى الله عليه وآله] كان يؤكد على معرفته بنوايا المتآمرين من قومه قريش تجاه أهل بيته عموماً، وأمير المؤمنين علي [عليه السلام] بصورة خاصة، وقد تقدم عنه [صلى الله عليه وآله] بعض من ذلك، وما تركناه أكثر من أن يحاط به بسهولة، لكثرته، وتنوعه.

ويكفي أن نذكر هنا: أن تأخره صلى الله عليه وآله إبلاغ ما أنزل إليه في شأن الإمامة والولاية، قد كان بسبب المعارضة الكبيرة التي يجدها لدى قريش، التي كانت لا تتورع عن اتهام شخص الرسول [صلى الله

عليه وآله]، والطعن في نزاهته، وفي خلوص عمله ونيته.

وقد صرحت طائفة من النصوص المتقدمة بأن قريشاً كانت رائدة هذا الاتجاه، وهي التي تتصدى وتتحدى، وإليك نموذجاً أخر من تصريحات الرسول [صلى الله عليه وآله] الدالة على معرفته بهؤلاء المتآمرين، ووقوفه على حقيقة نواياهم في خصوص هذا الأمر. وبالنسبة لقضية الغدير بالذات.

أمثلة وشواهد:

1. قال الطبرسي: «قد اشتهرت الروايات عن أبي جعفر، وأبي عبدالله [عليهما السلام]: أن الله أوحى إلى نبيه [صلى الله عليه وآله]: أن يستخلف علياً [عليه السلام]؛ فكان يخاف أن يشق ذلك على جماعة من أصحابه؛ فأنزل الله هذه الآية تشجيعاً له على القيام بما أمره الله بأدائه..»[54].

والمراد بـ «هذه الآية» قوله تعالى: {يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ..}[55].

2. عنه [صلى الله عليه وآله]: أنه لما أُمر بإبلاغ أمر الإمامة قال:

«إن قومي قريبو عهد بالجاهلية، وفيهم تنافس وفخر، وما منهم رجل إلا وقد ولّوه وليّهم، وإني أخاف، فأنزل

الله: {يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ..}»[56].

3. عن ابن عباس إنّه [صلى الله عليه وآله] قال في غدير خم:

«إن الله أرسلني إليكم برسالة، وإني ضقت بها ذرعاً، مخافة أن تتهموني، وتكذبوني، حتى عاتبني ربي بوعيد أنزله علي بعد وعيد..»[57].

4. عن الحسن أيضاً:

«إن الله بعثني برسالة؛ فضقت بها ذرعاً، وعرفت: أن الناس مكذبي، فوعدني لأبلغنّ أو ليعذبني، فأنزل الله: {يَا أَيُّهَا

{الرَّسُولُ بَلِّغْ مَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ..}»[58].

5 . عن ابن عباس، وجابر الأنصاري، قالا: أمر الله تعالى محمداً [صلى الله عليه وآله]: أن ينصب علياً للناس، فيخوهم ولايته، فتخوف النبي [صلى الله عليه وآله] أن يقولوا: حابى ابن عمه، وأن يطعنوا في ذلك فأوحى الله: {يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ..}[59].

6 . عن جابر بن عبد الله: أن رسول الله [صلى الله عليه وآله] نزل بخم، فتنحى الناس عنه، ونزل معه علي بن أبي طالب؛ فشقّ على النبي تأخر الناس؛ فأمر علياً فجمعهم؛ فلما اجتمعوا قام فيهم، متوسدا [يَد] علي بن أبي طالب، فحمد الله، وأثنى عليه، ثم قال:

«أيها الناس، إنه قد كرهت تخلفكم عني حتى خُيّل إلي: أنه ليس شجرة أبغض إليكم من شجرة تليني..»[60].

7 . ويقول نص آخر: إنه لما أمر [صلى الله عليه وآله] بنصب علي [عليه السلام]:

«خشي رسول الله [صلى الله عليه وآله] من قومه، وأهل النفاق، والشقاق: أن يتفوقوا ويرجعوا جاهلية، لِما عرف من عداوتهم، ولِما تنطوي عليه أنفسهم لعلي [عليه السلام] من العداوة والبغضاء، وسأل جوائيل أن يسأل ربّه العصمة من الناس».

ثم تذكر الرواية:

«أنه انتظر ذلك حتى بلغ مسجد الخيف. فجاءه جوائيل، فأمره بذلك مرة أخرى، ولم يأته بالعصمة، ثم جاء مرة أخرى في كراع الغميم . موضع بين مكة والمدينة . وأمره

بذلك، ولكنه لم يأته بالعصمة.

ثم لما بلغ غدير خم جاءه بالعصمة».

فخطب [صلى الله عليه وآله] الناس، فأخبرهم:

«أن جوائيل هبط إليه ثلاث مرات يأمره عن الله تعالى، بنصب علي [عليه السلام] إماماً ووليّاً للناس»..

إلى أن قال:

«وسألت جوائيل: ان يستعفي لي عن تبليغ ذلك إليكم . أيها الناس . لعلمي بقلة المتقين، وكثرة المنافقين، وإدغال الآثمين، وختل المستهزئين بالإسلام، الذين وصفهم الله في كتابه بأنهم: {يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِم مَّا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ}[61]، {وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِندَ اللَّهِ عَظِيمٌ}[62] وكثرة أذاهم لي في غير مرّة، حتى سموني أذُنا، وزعموا: أني كذلك لكثرة ملازمته إياي، واقبالي عليه، حتى أنزل الله عز وجل في ذلك قرآناً: {وَمِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ}[63].

إلى أن قال:

ولو شئت أن أسميهم بأسمائهم لسميت، وأن أومي إليهم بأعيانهم لأومأت، وأن أدل عليهم لفعلت. ولكني والله في أمرهم[64]

تكوّمت» .

8 . عن مجاهد، قال: «لما نزلت: {بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ

مِن رَّبِّكَ..}. قال:

«يا رب، إنما أنا واحد كيف أصنع، يجتمع عليّ الناس؟ فنزلت {وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ}» (65).

9 . قال ابن رستم الطوي:

«فلما قضى حجّه، وصار بغدير خم، وذلك يوم الثامن عشر من ذي الحجة، أمره الله عز وجل بإظهار أمر علي؛ فكأنه أمسك لما عرف من كراهة الناس لذلك، إشفاقاً على الدين، وخوفاً من ارتداد القوم؛ فأنزل الله {يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ..}» (66).

10 . وفي حديث مناشدة علي [عليه السلام] للناس بحديث الغدير، أيّام عثمان، شهد ابن أرقم، والبراء بن عازب، وأبو ذر، والمقداد، أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال، وهو قائم على المنبر، وعلي [عليه السلام] إلى جنبه:

«أيها الناس، إن الله عز وجل أمرني أن أنصب لكم إمامكم، والقائم فيكم بعدي، ووصيي، وخليفتي، والذي فرض الله عز وجل على المؤمنين في كتابه طاعته، فقرب (67) بطاعته طاعتي، وأمركم بولايته، وإني راجعت ربّي خشية طعن

أهل النفاق، وتكذيبهم، فأوعدني لأبلغها، أو ليعذبني» (68).

وعند سليم بن قيس:

«إن الله عز وجل أرسلني برسالة ضاق بها صدري، وظننت الناس يكذبوني، وأوعدني..» (69).

11 . وعن ابن عباس: لما أمر النبي [صلى الله عليه وآله] أن يقوم بعلي ابن أبي طالب المقام الذي قام به؛ فانطلق النبي [صلى الله عليه وآله] إلى مكة، فقال:

«رأيت الناس حديثي عهد بكفر بجاهلية ومتى أفعل هذا به، يقولوا، صنع هذا بابن عمّه. ثم مضى حتى قضى حجة الوداع» (70).

وعن زيد بن علي، قال: لما جاء جوائيل بأمر الولاية ضاق النبي [صلى الله عليه وآله] بذلك ذرعاً، وقال:

«قومي حديثو عهد بجاهليّة، فقلت الآية» (71).

12 . وروي: أنه [صلى الله عليه وآله] لما انتهى إلى غدير خم: «نزل عليه جوائيل، وأمره أن يقيم علياً، وينصبه إماماً للناس.

فقال: إن أمتي حديثو عهد بالجاهلية.

(72)

فقول عليه: إنها عزيمة لارخصة فيها، وتولت الآية: {وَإِن لَّمْ تَفعَلْ فَمَا بَلَّغتَ رِسَالَتَهُ وَاللهُ يَعصِمُكَ مِنَ النَّاسِ..} ».

13 .وجاء في رواية عن الإمام الباقر [عليه السلام]: أنه حين تولت آية إكمال الدين ولاية علي [عليه السلام]:

«قال عند ذلك رسول الله: إن أمتي حديثو عهد بالجاهلية، ومتى أخبرتهم بهذا في ابن عمي، يقول قائل، ويقول قائل. فقلت في نفسي من غير أن ينطلق لساني، فأتتني عزيمة من الله بتلةً أوعدني: إن لم أبلغ أن يعذبني. فقولت: {يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيكَ}[73] ».

وفي بعض الروايات:

أنه [صلى الله عليه وآله] إنما أخر نصبه [عليه السلام] فَرَقاً من الناس، أو لمكان الناس[74] .

ممن الخوف يا ترى:

14 . عن الحسن: «ضاق بها ذرعاً، وكان يهاب قريشاً. فأزال الله بهذه الآية تلك الهيبة»[75] .

يريد: أن الرسول [صلى الله عليه وآله] ضاق ذرعاً وخاف قريشاً بالنسبة لبلاغ أمر الإمامة، فأزال الله خوفه بآية: {وَاللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ}.

المتآمرون:

هذا غيض من فيض مما يدل على دور المتآمرين من قريش، ومن يدور في فلكها في صرف الأمر عن أمير المؤمنين علي [عليه السلام]، وتصميمهم على ذلك، لأسباب أشير إلى بعضها في ما نقلناه سابقاً من كلمات ونصوص.

وفي مقدمة هذه الأسباب حرص قريش على الوصول إلى السلطة، وحقدها على أمير المؤمنين [عليه السلام] لما قد وترها في سبيل الله والدين.

وكل ما تقدم يوضح لنا السر فيما صدر من هؤلاء الحاقدين من صخب وضجيج، حينما أراد الرسول [صلى الله عليه وآله] في منى وعرفات: أن يبلغ الناس أمر الإمامة، ودورها،

وأهميتها، وعدد الأئمة، وأنهم اثنا عشر إماماً، وغير ذلك.

فإنهم تخوفوا من أن يكون قد أراد تنصيب علي [عليه السلام] إماماً للناس بعده. فكان التصدي منهم. الذي انتهى بالتهديد الإلهي. فاضطر المتآمرون إلى السكوت في الظاهر على مضض، ولكنهم ظلوا في الباطن يمكرون، ويتآمرون، {وَيَمكُرُونَ وَيَمكُرُ اللهُ وَاللهُ خَيرُ المَاكِرِينَ}[76] .

فإلى توضيح ذلك فيما يلي من صفحات، وما تحويه من مطالب.

الفصل الرابع

الموقف . الفضيحة

الصفحة 60

الصفحة 61

الصخب والغضب:

لقد ذكرت الروايات الصحيحة: أن رسول الله [صلى الله عليه وآله]، قد خطب الناس في حجة الوداع؛ في عرفة، فلما أراد أن يتحدث في أمر الإمامة وذكر حديث الثقلين [77] ، ثم ذكر عدد الأئمة، وأنهم اثنا عشر، واجهته فئات من الناس بالضجيج والفوضى، إلى حد أنه لم يتمكن من إيصال كلامه إلى الناس.

وقد صرح بعدم التمكن من سماع كلامه كل من: أنس، وعبدالملك بن عمير، وعمر بن الخطاب، وأبي جحيفة، وجابر بن سمرة [78] . ولكن رواية هذا الأخير، كانت أكثر وضوحاً.

الصفحة 62

ويبدو أنه قد روى ذلك مرات عديدة، فرويت عنه بأكثر من طريق. فنحن نختار بعض نصوصها. ولاسيما ما ورد منها في الصحاح والكتب المعتبرة، فنقول:

1 . في مسند أحمد؛ حدّثنا عبدالله، حدثني أبو الربيع الزهراني، سليمان بن داود، وعبيدالله بن عمر القواريري، ومحمد بن أبي بكر المقدمي، قالوا: حدثنا حماد بن زيد، حدثنا مجالد بن سعيد، عن الشعبي، عن جابر بن سمرة، قال: خطبنا رسول الله [صلى الله عليه وآله] بعرفات . وقال المقدمي في حديثه: سمعت رسول الله [صلى الله عليه وآله] يخطب بمنى.

وهذا لفظ حديث أبي الربيع: فسمعته يقول: لن زال هذا الأمر عزيزاً ظاهراً، حتى يملك اثنا عشر كلهم . ثم لغط القوم، وتكلموا . فلم أفهم قوله بعد [كلّهم]؛ فقلت لأبي: يا أبتاه، ما بعد كلّهم؟.

قال: «كلّهم من قريش»..

وحسب نص النعماني: «فتكلم الناس، فلم أفهم فقلت لأبي..» [79] .

الصفحة 63

2 . عن الشعبي، عن جابر بن سمرة، قال: قال رسول الله [صلى الله عليه وآله]: «لا زال هذا الدين عزيزاً منيعاً، يُنصرون على من ناواهم عليه إلى اثني عشر خليفة.

قال: «فجعل الناس يقومون ويقعدون».

زاد الطوسي: «وتكلم بكلمة لم أفهمها، فقلت لأبي، أو لأخي».. [80] .

وفي حديث آخر عن جابر بن سمرة صرّح فيه: «أن ذلك قد كان في حجة الوداع» [81] .

ومن المعلوم: أن النبي صلى الله عليه وآله لم يحج إلا هذه الحجَّة.. [82] 3 . عن جابر بن سمرة، قال: «خطبنا رسول الله [صلى الله عليه وآله] بعرفات؛ فقال: لا زال هذا الأمر عزيزاً منيعاً، ظاهراً على من ناواه حتى يملك اثنا عشر، كلهم . قال: فلم أفهم ما بعد . قال: فقلت لأبي: ما قال بعد كلّهم؟ قال: «كلّهم من قريش» [83] .

وعن أبي داود وغيره:

.وإن لم يصرّح بأن ذلك كان في عرفات .زاد قوله: كلّهم تجتمع عليه الأمة، فسمعت كلاما مً من النبي [صلى الله عليه وآله] لم أفهمه، فقلت

لأبي.. [84] .

وفي لفظ آخر: «كلهم يعمل بالهدى ودين الحق» [85] .

وفي بعض الروايات:

ثم أخفى صوته، فقلت لأبي: ما الذي أخفى صوته؟

قال: قال: «كلهم من بني هاشم» [86] .

4 .وذكر في نص آخر: أن ذلك كان في حجة الوداع، وقال:

ثم خفي عليّ قول رسول الله [صلى الله عليه وآله]، وكان أبي أقرب إلى راحلة رسول الله [صلى الله عليه وآله] مني؛ فقلت: يا أبتاه، ما الذي خفي عليّ من قول رسول الله [صلى الله عليه وآله]؟!

قال: يقول «كلهم من قريش».

قال: فأشهد على أبي إفهام أبي إيّاي: قال: «كلهم من قريش» [87] .

5 .وبعد أن ذكرت رواية أخرى عنه حديث أن الأئمة اثنا عشر قال: ثم تكلم بكلمة لم أفهمها، وضج الناس؛ فقلت لأبي: ما قال؟ [88] .

6 .ولفظ مسلم عن جابر بن سمرة، قال: انطلقت إلى رسول الله [صلى الله عليه وآله]، ومعي أبي؛ فسمعته يقول: لا زال هذا الدين عزيزاً منيعاً إلى اثني عشر خليفة؛ فقال كلمة صمتيها الناس.

فقلت لأبي: ما قال؟

قال: «كلهم من قريش».

وعند أحمد وغيره:

فقلت لأبي . أو لإبني .: ما الكلمة التي أصمّنيها الناس؟!. قال: «كلهم من قريش» [89] .

7 .وعن جابر بن سمرة قال: كنت عند النبي [صلى الله عليه وآله]، فقال: يلي هذا الأمر اثنا عشر، فصوخ الناس؛ فلم أسمع ما قال، فقلت لأبي .وكان أقرب إلى رسول الله [صلى الله عليه وآله] مني . فقلت: ما قال رسول الله؟

فقال: قال: «كلّهم من قريش، وكلهم لا يُرى مثله» [90] .

8 .ولفظ أبي داود: فكبر الناس، وضجوا، ثم قال كلمة خفية.. [91] .

ولفظ أبي عوانة:

فضج الناس. وقد قال النبي [صلى الله عليه وآله] كلمة خفيت عليّ.. [92] .

وعلى كل حال.. فإن حديث الاثني عشر خليفة بعده [صلى الله عليه وآله]، والذي قال فيه [صلى الله عليه

وآله] كلمة لم يسمعها جابر، وغيره . ممن كان حاضراً، وروى الحديث.. أو لم يفهمها، أو خفض بها صوته، أو خفيت عليه، أو نحو ذلك . إن هذا الحديث . مذكور في كثير من المصادر والمراجع، فلراجعها طالبها [93] .

إلفات النظر إلى أمرين:

وقبل أن نواصل الحديث، فيما نريد التأكيد عليه، فإننا نلفت النظر إلى أمرين.

الأول: المكان..

فقد اختلفت الروايات حول المكان الذي أورد فيه

النبي [صلى الله عليه وآله] هذه الخطبة. فذكرت طائفة من الروايات: أن ذلك قد كان في حجة الوداع، في عرفات.

ورواية واحدة تردد فيها الرواي بين عرفات ومنى.

وهناك طائفة من الروايات عبّرت بـ «المسجد»[94].

وسكتت روايات أخرى عن التحديد. مع أنها جميعاً قد تحدثت عن حدوث فوضى وضجيج، لم يستطع معه الراوي أن يسمع بقية كلام الرسول الأكرم [صلى الله عليه وآله]؛ وتوجد روايات أشارت إلى عدم فهم الرواي، ولكنها لم تشر إلى الضجيج.

فهل كرر النبي [صلى الله عليه وآله] ذلك في المواضع المختلفة فكان يواجه بالضجيج والفوضى؟! ويكون المقصود بالمسجد، هو المسجد الموجود في منى، أو عرفة؟! إن لم يكن ذكر منى اشتباهاً من الراوي. أم أنه موقف واحد، اشتبه أمره على الرواة والمؤرخين؟!

أم أن ثمة يداً تحاول التلاعب والتشويش بهدف طمس الحقيقة، وإثارة الشبهات حول موضوع هام وحساس جداً. ألا وهو موضوع الإمامة بعد رسول الله [صلى الله عليه وآله].

قد يمكن ترجيح احتمال تعدد المواقف، التي أظهرت إصرار فئات الناس على موقف التحدي، والخلاف. وذلك بسبب تعدد الناقلين، وتعدد الخصوصيات والحالات المنقولة.

وقد صرحوا بأنه صلى الله عليه وآله قد خطب في حجته تلك: خمس خطب. واحدة في مكة، وأخرى في عرفات، والثالثة يوم النحر بمنى، ثم يوم النفر بمنى، ثم يوم النفر الأول.

وحتى إن كان موقفاً واحداً، فإن الذي نرجحه هو أن يكون ذلك في عرفات..

الثاني: كلهم من قريش..

قد ذكرت الروايات أنه [صلى الله عليه وآله] قد قال: «كلهم من قريش»..

والسؤال هو:

هل قال رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك حقاً؟!

وإذا كان قد قاله، فما هو السبب في ذلك؟

ألا يعتبر ذلك نوعاً من التخفيف من لهجة رفض المنطق القبلي؟

أضف إلى ذلك: أن ما تقدم من حقيقة الموقف الظالم لقريش، ومن هم على رأيها، وخططهم التي تستهدف تقويض حاكمية خط الإمامة، قد يشجع على استبعاد صدور كلمة «كلهم من قريش» منه صلى الله عليه وآله.. وترجيح أن تكون العبارة التي لم يسمعها جابر بن سمرة، وأنس، وعمر بن الخطاب، وعبد الملك بن عمير، وأبو جحيفة، بسبب ما أثاره المعوضون من

ضجيج، هي عبارة: «كلهم من بني هاشم». كما ورد في بعض النصوص [95].

وهي الرواية التي استقر بها القندوزي الحنفي، على

أساس: أنهم «لا يحسّنون خلافة بني هاشم» [96].

غير أننا نقول: إننا نرجح أن يكون [صلى الله عليه وآله] قد قال الكلمتين معاً، أي أنه [صلى الله عليه وآله] قال: «كلهم من قريش، كلهم من بني هاشم». ويكون ذكر الفقرة الأولى توطئة، وتمهيداً لذكر الثانية؛ ولكن قريشاً قد عرفت ما يرمي إليه صلى الله عليه وآله، خصوصاً بعد أن ذكر لهم حديث الثقلين، فثارت ثائرتها هي وأنصارها، وعجوا وضجوا، وقاموا وقعدوا..!!

وإلا.. فإن قريشاً، ومن يدور في فلكها لم يكن يغضبهم قوله [صلى الله عليه وآله]: «كلهم من قريش» بل ذلك يسوهم، ويفوحهم، لأنه هو الأمر الذي ما فتئوا يسعون إليه، بكل ما أوتوا من قوة وحول، ويخططون ويتآمرون، ويعادون، ويحالفون من أجله، وعلى أساسه، فلماذا الهياج والضجيج، ولماذا الصخب والعجيج، لو كان الأمر هو ذلك؟!.

الموقف، الفضيحة:

ولا نشك في أن طائفة الأخيار، والمتقين الأبرار من صحابة النبي [صلى الله عليه وآله] كانت تلتزم بأوامره [صلى الله عليه وآله]، وتنتهي بنواهيه، وتسلم له [صلى الله عليه وآله] في كل ما يحكم ويقضي به.

ولكن هؤلاء كانوا فئة قليلة إذا قيست بالفئة الأخرى، المتمثلة بأصحاب الأهواء، وطلاب اللبانات، وذوي الطموحات، ممن لم يسلموا، ولكنهم غلبوا على أمرهم، فاستسلموا، وأصبح كثير منهم يتظاهر بالورع، والدين والتقوى، والطاعة والتسليم لله، ولرسوله، متخذاً ذلك ذريعة للوصول إلى مآربه، وتحقيق أهدافه.

أما هؤلاء، الذين كانوا يظهرون خلاف ما يبطنون، ويسرون غير ما يعلنون، فقد كان لا بد من كشف زيفهم وإظهار خداعهم بصورة أو بأخرى.

وقد رأينا:

كيف أن هؤلاء الذين كانوا يتبركون بفضل وضوء رسول الله [صلى الله عليه وآله]، وحتى ببصاقه، ونخامته، ويدّعون الحرص على امتثال أوامر الله سبحانه بتوقيره، وبعدم رفع أصواتهم فوق صوته [97]، وبالتأدّب معه، وبأن

لا يقدموا بين يدي الله ورسوله و.. و..

لقد رأينا أن هؤلاء بمجرد إحساسهم بأنه [صلى الله عليه وآله] يريد الحديث عن الأئمة الاثني عشر، وبيان مواصفاتهم. ويتجه نحو تحديدهم بصورة أدق، وأوفى وأتم. كيف ثارت ثائرتهم. وأن خشيتهم من إعلان إمامة من لا يرضون إمامته،

وخلافة من يرون أنه قد وتوهم، وأباد خضراءهم في مواقفه المشهورة، دفاعاً عن الحق والدين. ألا وهو علي أمير المؤمنين [عليه السلام]، قد أظهر حقدهم، فعلا ضجيجهم، وزاد صخبهم، والتعبيرات التي وردت في الروايات واصفة حالهم، هي مثل:

«ثم لغط القوم وتكلموا».

أو: «وضج الناس».

أو: «فقال كلمة أصمّينها الناس».

أو: «فصوخ الناس، فلم أسمع ما قال».

أو: «فكبر الناس، وضجوا».

أو: «فجعل الناس يقومون، ويقعدون».

نعم، لقد كان هذا هو موقفهم من الرسول، وهؤلاء هم الذين يدعي البعض لهم مقام العصمة عن كل ذنب، ويمنحهم وسام الاجتهاد في الشريعة والدين!!.

التدبير النبوي:

وتوضيحاً لما جرى نقول:

لقد حج النبي صلى الله عليه وآله، في تلك السنة، فاجتمع إليه مئة وعشرون ألفاً، أو تسعون ألفاً، أو سبعون ألفاً.. ليحجوا معه، وقيل غير ذلك.. (98).

وكان معظم هؤلاء الناس قد أسلموا، أو أرسلوا وفوداً إلى المدينة ليعلموه بإسلامهم بعد فتح مكة أي في سنة تسع. سنة الوفود. وسنة عشر، وأما المسلمون من عدا هؤلاء، وأهل المدينة أنفسهم، فكانوا قلة قليلة جداً، حتى إن النبي صلى الله عليه وآله، قال لهم في سنة ست: «اكتبوا لي كل من تلفظ بالإسلام» فكتب له حذيفة ألفاً وخمس مئة رجل.. (99).

وفي رواية أخرى: «ونحن ما بين الست مئة إلى السبع مئة».. (100) ولا شك أن فيهم صحيح الإيمان، وفيهم المدخول والمنافق قال تعالى: {وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ المَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ} (101).

ومن الواضح: أن الذين تلفظوا بالإسلام كانوا منتشرين في المدينة وحولها، وفي الحبشة أيضاً، وفي غير ذلك من المناطق.

وقد فرض الإسلام وجوده، وهيبته تلك السنين التي كانت زاخرة بالتحديات، وسمع به القاصي والداني..

وكان المهاجرون في المدينة، فريقان:

أحدهما: الأنصار، وهم أهل المدينة أنفسهم.

والآخر: القرشيون المهاجرون من مكة. بصورة عامة..

وكان المهاجرون يدبرون لإبعاد أمر الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله عن الإمام علي عليه السلام، وقد تعاهدوا

وتعاقبوا على ذلك..

وكان المراقب لتصرفاتهم في مختلف المواقف يدرك مدى انحرافهم عن الإمام علي عليه السلام، وأنهم تكتل واضح المعالم والأهداف، ظاهر التباين والاختلاف، لا مجال لأن يفكر بالإنصياع للتوجيهات النبوية، ولا حتى للقرارات الإلهية فيما يرتبط بالإمام علي عليه السلام، في مختلف الظروف والأحوال..

وقد حج منهم مع رسول الله بضع عشرات، قد لا يصلون إلى المئات.. ولكن ثقلهم الحقيقي كان في مكة، التي أظهرت في السنة الثامنة من الهجرة، الاستسلام للإسلام، بالإضافة إلى ما حولها من البلاد والعباد، الذين يخضعون لنفوذها، ويلتقون في مصالحهم معها..

ولأجل ذلك وجد المهاجرون الطامحون، في قريش، وفي مكة وما والاها، عضداً قوياً، وسنداً لهم، شجعهم على مواجهة رسول الله صلى الله عليه وآله، بهذه الحدة والشدة التي سلفت الإشارة إليها..

وبعد أن فعلوا فعلتهم الشنيعة تلك، وظنوا أنهم قد ربحوا معركتهم ضد رسول الله صلى الله عليه وآله، بمنعهم إياه من الإعلان على الحجيج تنصيب علي في مقام الإمامة.

كان التخطيط النبوي الحكيم يقضي، بأن يخرج النبي صلى الله عليه وآله من مكة فور انتهاء مراسم الحج مباشرة، ومن دون تفويت ساعة، بل دقيقة واحدة من الوقت، فنفر في اليوم الثالث عشر من منى بعد الزوال.. [102] وبعد أن طاف بالبيت خرج من مكة.. [103].

لأن أي تعلل، أو تأخر، سوف يكون معناه أن يخرج أشتات من الناس إلى بلادهم ولا يتمكن النبي صلى الله عليه وآله، من إيصال ما يريد إيصاله إليهم.

وقد قطع صلى الله عليه وآله المسافة ما بين مكة والجحفة، حيث يوجد غدير خم، وهي عشرات الكيلومترات، . فقطعها . في أربعة أيام فقط، ثم نصب علياً هناك إماماً للأمة، وبايعه حتى أشد الناس اعتراضاً على رسول الله، ولم يجرؤا على التفوه ببنت شفة إلا همساً..

لأنهم وجدوا أنفسهم أفراداً قليلين، لا يتجاوزون بضع عشرات من الناس بين عشرات الألوف، فإن حماتهم، وهم مكة وما ولاها، قد بقيت وراء ظهورهم، وأما اليمن، فقد أسلمت طائفة من أهلها قبل أيام يسيرة على يد الإمام علي عليه السلام، الذي لحق برسول الله صلى الله عليه وآله في مكة.. مع بعض من أسلم على يديه..

ظهور الأحقاد والمصارحة المرة:

وقد تقدمت كلمات أمير المؤمنين [عليه الصلاة والسلام] التي صرح فيها بأن العرب كرهت أمر محمد [صلى الله عليه وآله]، وحسدته على ما آتاه الله من فضله، واستطالت أيامه، حتى قذفت زوجته، ونفرت به ناقته.

ولولا أن قريشاً جعلت اسمه ذريعة للرياسة، وسلماً إلى العز والإمرة، لما عبدت الله بعد موته يوماً واحداً.

وعلى هذا، فإن من الطبيعي جداً: بعد أن جرى ما جرى منهم معه [صلى الله عليه وآله] في منى وعرفات وبعد أن تأكد لديهم إصرار النبي [صلى الله عليه وآله] على جعل الأمر في أهل بيته، ولعلي [عليه السلام] على وجه الخصوص، أن يظهر الحقد والبغض على وجوههم، وفي حركاتهم وتصرفاتهم، وعلى مجمل مواقفهم. وصاروا يعاملون رسول الله [صلى الله عليه وآله] معاملة غريبة، وبصورة بعيدة حتى عن روح المجاملة الظاهرية.

وقد واجههم رسول الله [صلى الله عليه وآله] بهذه الحقيقة، وصارحهم بها، في تلك اللحظات بالذات. ويتضح ذلك من النص المتقدم في الفصل السابق والذي يقول:

عن جابر بن عبدالله: أن رسول الله [صلى الله عليه وآله] نزل بخم فتنحى الناس عنه، ونزل معه علي بن أبي طالب، فشق على النبي تأخر الناس، فأمر علياً، فجمعهم، فلما اجتمعوا قام فيهم متوسداً [يد] علي بن أبي طالب، فحمد الله، وأثنى عليه.. ثم قال:

«أيها الناس، إنه قد كَرِهتْ تُخلفكم عني، حتى خيلُ إليَ: أنه ليس شجرة أبغض إليكم من شجرة تليني»[104].

وروى ابن حبان بسند صحيح على شرط البخاري. كما رواه آخرون بأسانيد بعضها صحيح أيضاً:

إنه حين رجوع رسول الله [صلى الله عليه وآله] من مكة، حتى إذا بلغ الكديد أو [قدير]، جعل ناس من أصحابه يستأذنون، فجعل [صلى الله عليه وآله] يأذن لهم.

فقال رسول الله [صلى الله عليه وآله]:

«ما بال شق الشجرة التي تلي رسول الله أبغض إليكم من الشق الآخر؟».

قال: فلم نر من القوم إلا باكياً.

قال: يقول أبو بكر: «إن الذي يستأذنك بعد هذا لسفيه في نفسي الخ..»[105].

الفصل الخامس

الغدير

في ظل التهديدات الإلهية

الصفحة 78

الصفحة 79

قريش وخلافة بني هاشم:

قد عرفنا في الفصل السابق: أن قريشاً، ومن هم على رأيها هم الذين كانوا يخططون لصرف الأمر عن بني هاشم، وبالذات عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب [عليه الصلاة والسلام]، ويتصدون لملاحقته ومتابعته في جميع تفاصيله وجزئياته.

وقد رأوا: أن رسول الله [صلى الله عليه وآله] كان في مختلف المواقع والمواضع لا زال يهتف باسمه، ويؤكد على إمامته، ولم يكن في مصلحتهم أن يعلن بذلك أمام تلك الجموع الغفيرة، التي جاءت للحج من جميع الأقطار والأمصار، ولأجل ذلك فقد بادروا إلى التشويش والإخلال بالنظام. قريش بالذات هي التي قصدت النبي [صلى الله عليه وآله]

الصفحة 80

في مقوله بعد هذا الموقف مباشرة لتستوضح منه ماذا يكون بعد هؤلاء الأئمة.

فكان الجواب: ثم يكون الهرج. وفي نص آخر: [الفوج]، كما رواه الخوارز[106].

والظاهر: أن هذا هو الصحيح..

وقد رأى النبي [صلى الله عليه وآله]: أن مجرد التلميح لهذا الأمر، قد دفعهم إلى هذا المستوى من الإسفاف والإسراف في التحدي لإرادة الله سبحانه. ولشخص النبي [صلى الله عليه وآله]، دون أن يمنعهم من ذلك شرف المكان، ولا خصوصية الزمان، ولا قداسة المتكلم، وشأنه وكرامته.

فكيف لو أنه [صلى الله عليه وآله] صرح بذلك وجهر باسمه [عليه الصلاة والسلام]، فقد يصدر منهم ما هو أمر وأدهى، وأشر وأقبح، وأشد خطراً على الإسلام، وعلى مستقبله بصورة عامة.

وقد فضح الله بذلك أمر هؤلاء المتظاهرين بغير حقيقتهم، أمام فئات من الناس، جاءت للحج من كل حدب وصوب، وسيرجعون بذكريات مرة عن هؤلاء الناس ليحدثوا بها أهلهم، وأصدقاءهم، وزوارهم.. في زمان كان الرجوع من سفر كهذا، والنجاة من أخطاره ومشقاته، بمثابة ولادة جديدة..

التدخل الإلهي:

ثم جاء التهديد الإلهي لهم، فحسم الموقف، وأبرم الأمر، وظهر لهم أنهم عاجزون عن الوقوف في وجه إرادة الله، القاضية بلزوم إقامة الحجة على الناس كافة، بالأسلوب الذي يريده الله ويرتضيه. وأدركوا: أن استمرارهم في المواجهة السافرة قد يؤدي

الصفحة 81

بهم إلى حرب حقيقية، مع الله ورسوله، وبصورة علنية ومكشوفة.

فلم يكن لهم بد من الوضوح، والانصياع، لا سيما بعد أن أفهمهم الله سبحانه: أنه يعتبر عدم إبلاغ هذا الأمر بمثابة عدم إبلاغ أصل الدين، وأساس الرسالة، وأن معارضتهم لهذا الإبلاغ، تجعلهم في جملة أهل الكفر، المحاربين، الذين يحتاج الرسول إلى العصمة الإلهية منهم.

وهذه الأمور الثلاثة قد تضمنتها الآية الكريمة التي حددت السياسة الإلهية تجاههم:

{وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ}[107].

والتركيز على هذه الأمور الثلاثة معناه: أن القرار الإلهي هو أنه تعالى سوف يعتبر عدم تبليغ هذا الأمر للناس بصورة علنية أنه عودة إلى نقطة الصفر، وخوض حروب في مستوى بدر، وأحد والخندق، وسواها من الحروب التي خاضها المسلمون ضد المشركين، من أجل تثبيت أساس الدين وإبلاغه.

ومن الواضح لهم:

أن ذلك سوف ينتهي بهزيمتهم وفضيحتهم، وضياع كل الفرص، وتلاشي جميع الآمال في حصولهم على امتياز يذكر، أو بدونه، حيث تكون الكارثة بانتظارهم، حيث البلاء المبرم، والهلاك والفناء المحتّم.

فآثروا الوضوح - مؤقتاً - إلى الأمر الواقع، والانحناء أمام العاصفة، في سياسة غادرة ومكرة.. ولزمتهم الحجة، بالبيعة التي أخذت منهم له [عليه السلام] في يوم الغدير. وقامت الحجة بذلك على الأمة بأسرها أيضاً.

ولم يكن المطلوب أكثر من ذلك. وكان ذلك قبل استشهاده صلى الله عليه وآله بسبعين يوماً..

سياسة الفضائح:

ولكن ذلك لم يكن ليمنعهم من ادعاء التوبة عما صدر، والندم على ما بدر منهم، وادعاء أن النبي صلى الله عليه وآله قد رضي عليهم وسامحهم، وأنه قد استجدت أمور دعت النبي إلى العدول عن ذلك كله، وأنه صرف النظر عن تولي الإمام علي عليه السلام للأمور بعده.. لأنه رأى أن العرب لن ترضى بهذا الأمر، لأن علياً عليه السلام قد وترها، وقتل رجالها.. أو لغير ذلك من أسباب..

1 - فكانت قضية تجهيز جيش أسامة، وظهور عدم انصياعهم لأوامر النبي صلى الله عليه وآله في المسير مع ذلك الجيش، حتى إنه صلى الله عليه وآله قد لعن من تخلف عن جيش أسامة..

كانت هذه القضية هي الدليل الآخر على أنهم لا يزالون على سياساتهم تجاه النبي صلى الله عليه وآله، وأنهم لا يزالون بصدد عصيان أوامره، رغم شدة غضبه صلى الله عليه وآله، منهم، ولعنه لهم..

وقد يعتذرون عن ذلك بأن حبهم للنبي صلى الله عليه وآله، وخوفهم من أن يحدث له أمر في غيبتهم، هو الذي دعاهم إلى هذا العصيان، فليس هو عصيان عن سوء نية، بل هو يدل على أنهم في غاية درجات الحسن والصلاح..

ثم إنهم قد يقولون للناس .وقد قالوا ذلك بالفعل .: إن لعن النبي لهم هو من أسباب زيادة درجات الصلاح فيهم، حيث رروا عنه صلى الله عليه وآله زوراً وبهتاناً، أنه قال:

«والله إني بشر، أرضى وأغضب، كما يغضب البشر، اللهم من سببته، أو لعنته، فاجعل ذلك زكاة له ورحمة».. (108).

2 . فجاءت قضية صلاة أبي بكر بالناس، في مرض موته صلى الله عليه وآله، وعزل النبي صلى الله عليه وآله له عنها، لتفسد عليهم أي ادعاء لأن يكون أهلاً لما هو أدنى من مقام إمامة الأمة، وخلافة النبوة، فإن عدم أهليته حتى للإمامة في الصلاة، فضلاً عن التي لا تحتاج إلا إلى تصحيح القراءة والعدالة، يكشف عن عدم صلاحيته لمقام الإمامة الذي يحتاج إلى العلم، وإلى العدالة، وإلى الشجاعة، وإلى غير ذلك من صفات..

ولكن قد يعتذرون عن ذلك بالتشكيك في اشتراط العدالة، ويروون عن النبي صلى الله عليه وآله زوراً وبهتاناً أيضا أنه قال: «صلوا خلف كل بر وفاجر».. ثم يفتي فقهاؤهم بذلك، أو يدّعون أن النبي هو الذي صلى خلف أبي بكر، كما صلى . زعمهم الفاسد ورأيهم الكاسد . خلف عمرو بن العاص.. ويدّعون.. ويدّعون..

3 . فجاءت قضية كتابة النبي صلى الله عليه وآله الكتاب الذي لن يضلوا بعده أبداً، لتظهر كيف أنهم لا يتورعون حتى عن اتهام النبي صلى الله عليه وآله في عقله، حتى ليقول قائلهم: «إن النبي ليهجر»!! أو قال كلمة معناها: «غلبه الوجع».

وكان القائل لذلك هو عمر بن الخطاب بالذات.

رغم أنه صلى الله عليه وآله ما قال لهم: أريد أن أعين الخليفة بعدي، بل قال: «أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعدي أبداً».. فواجهوه بهذا الأمر العظيم، فكيف لو زاد على ذلك ما هو أوضح وأصوح؟!

ألا يحتمل أن يبادروا حتى إلى قتله؟!

ثم إنهم قد يعتذرون عن ذلك أيضاً بأن عمر بن الخطاب قد ندم وتاب، وقد يدعون أنه اعتذر إلى النبي صلى الله عليه وآله وأنه صلى الله عليه وآله قد صفح عنه وسامحه.

بل لقد قالوا: إن ما صنعه عمر، من منع النبي صلى الله عليه وآله من كتب الكتاب كان هو الأصح والأصلح، وأنه لو كتب ذلك الكتاب لاختلف المسلمون، ولكانت المصيبة أعظم.

4 . فجاء ما جرى على السيدة الزهراء عليه السلام ليؤكد إصرارهم على مناوأة النبي صلى الله عليه وآله في أهدافه، وعلى أنهم لا يتورعون حتى عن الاعتداء على البنت الوحيدة لرسول الله صلى الله عليه وآله.. إلى حد إسقاط الجنين وكسر الضلع، والضرب إلى حد التسبب باستشهادها.. وذلك بعد أن جمعوا الألوف من المقاتلين خصوصاً من قبيلة بني أسلم. التي كانت تعيش بالقرب من المدينة أعرابيتها، وقد قال تعالى: {وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ} (109).

وقد يقولون للناس أيضاً: لعن الله الشيطان لقد كانت ساعة غضب وعجلة، ولم نكن نحب أن نسيء إلى بنت رسول الله

صلى الله عليه وآله.. وقد ندمنا أعظم الندم على ما صدر وبدر منا .رغم أن لنا، أسوة برسول الله صلى الله عليه وآله، فإنه إذا كان النبي قد بدر منه حين الغضب ما لا يناسب مقامه، فكيف يمكن تنزيه غيره صلى الله عليه وآله عن مثل ذلك..

وهذا معناه: أن ما صدر منهم لا يعني بالضرورة أنهم لا يصلحون لمقام الإمامة والخلافة، خصوصاً وأن ما صدر منهم تجاه السيدة الزهراء إنما كان في ساعات حرجة، فيه الكثير من الانفعال والتوتر، وقد كانوا . زعمهم . يسعون فيها إلى حفظ الإسلام، قبل انتشار الأمر، وفساد التدبير..

5 . فجاءت قضية فدك لتبين أن هؤلاء غير صادقين فيما يدعونه، وأنهم يفقدون أدنى المواصفات لمقام خلافة النبوة فهم: غير مأمونين على دماء الناس، كما أظهره فعلهم بالسيدة الزهراء عليه السلام.

الصفحة 85

وغير مأمونين على أعراضهم كما أوضحه هتكهم لحرمة بيتها وهي التي تقول: خير للمرأة أن لا ترى رجلاً ولا يراها رجل.

وغير مأمونين على أموال الناس كما أوضحه ما صنعوه في فدك..

فإذا كانوا لا يحفظون أموال ودماء وعرض رسول الله، فهل يحفظون دماء وأعراض وأموال الضعفاء من الناس العاديين؟!

وإذا كانوا يجهلون حكم الإرث، فقد علمتهم إياه السيدة الزهراء عليها السلام.

وبعد التعليم، والتذكير فإن الإصرار يدل على فقدانهم لأدنى درجات الأمانة والعدل.

فهل يمكنهم بعد ذلك كله ادعاء أنهم يريدون إقامة العدل، وحفظ الدماء، والأعراض، والأموال، وتعليم الناس دينهم، وتربيتهم، وبث فضائل الأخلاق فيهم، وغير ذلك..

وعلى كل حال، فإن النتيجة هي أن هؤلاء القوم قد أصروا على صرف هذا الأمر عن الإمام علي عليه السلام، ونكثوا بيعته، وأجبروا الناس على البيعة لهم..

الصفحة 86

وقد توسلوا للوصول إلى أهدافهم بقوة السلاح، حيث جهزوا ألوفاً من المقاتلين من قبيلة بني أسلم، وعرضوا على الناس البيعة وأهانوهم، من أجل ذلك، وسحبوهم إلى البيعة من بيوتهم، سحباً وحملوهم عليها قهراً، وجبراً، كما صرحت به النصوص التاريخية.

بل إنهم صاروا يبحثون عن الناس في بيوتهم، ويخرجونهم منها بالقوة، وكان هناك من يدلهم على البيوت التي اختبأ فيها أفراد لا يريدون البيعة لأبي بكر..

وبعد، فإنه إن كان هناك أفراد يحبون نصرة الإمام علي عليه السلام، فكيف يصلون إليه، بعد أن تضايقت سكك المدينة ببني أسلم؟! وأخذوا عليهم أقطار الأرض، وآفاق السماء؟!!

وقد كان ذلك بعد وفاة النبي [صلى الله عليه وآله]، وإحساسهم بالأمن، وبالقوة.

{فَمَن نكَّثَ فَإنما يَنكث عَلىٰ نُفسه}

{وَليَحملُنَّ أثقالهم وَأثقالا مع أثقالهم وَليسألُنَّ يوم القيامة عما كانوا يفترون}[111].

الصفحة 87

تذكير ضروري: الورع والتقوى

وقد يدور بخلد بعض الناس السؤال التالي: إنه كيف يمكن أن نصدق أن يقدم عشرات الألوف من الصحابة على مخالفة ما رسمه النبي [صلى الله عليه وآله] لهم في أمر الخلافة والإمامة. وهم أصحابه الذين رباهم على الورع والتقوى، وقد مدحهم الله عز وجل في كتابه العزيز، وذكر فضلهم، وهم الذين ضحوا في سبيل هذا الدين، وجاهدوا فيه بأمواله وأنفسهم!!

ونقول في الجواب:

إن ما يذكرونه حول الصحابة أمر مبالغ فيه. وذلك لأن

الصفحة 88

الصحابة الذين حجوا مع النبي [صلى الله عليه وآله] قبيل وفاته، وإن كانوا يعدون بعشرات الألوف.

ولكن لم يكن هؤلاء جميعاً من سكان المدينة، ولا عاشوا مع النبي [صلى الله عليه وآله] فترات طويلة، تسمح له بتربيتهم وتزكيتهم، وتعليمهم وتعريفهم على أحكام الإسلام، ومفاهيمه.

بل كان أكثرهم من بلاد أخرى بعيدة عن المدينة أو قريبة منها وقد فازوا برؤية النبي [صلى الله عليه وآله] هذه المرة، وقد يكون بعضهم قد رآه قبلها أو بعدها بصورة عابرة أيضاً، وقد لا يكون رآه.

ولعل معظمهم. بل ذلك هو المؤكد. قد أسلم بعد فتح مكة، وفي عام الوفود، سنة تسع من الهجرة: فلم يعرف من الإسلام إلا اسمه، ومن الدين إلا رسمه، مما هو في حدود بعض الطقوس الظاهرية والقليلة.

وقد تفرق هؤلاء بعد واقعة الغدير مباشرة، وذهب كل منهم إلى أهله وبلاده.

ولم يبق مع رسول الله بعد حادثة الغدير، الا أقل القليل، ربما بضعة مئات من الناس، ممن كان يسكن المدينة.

الصفحة 89

وربما كان فيهم العديد من الخدم والعبيد، والأتباع، بالإضافة إلى المنافقين والذين مردوا على النفاق، ممن أخبر الله عن وجودهم، وأنهم كانوا ممن حولهم الأعراب ومن أهل المدينة، ولم يكن رسول الله [صلى الله عليه وآله] يعلمهم بصورة تفصيلية، وكان الله سبحانه هو الذي يعلمهم..[112].

قال تعالى: {وَممنَّ حولكمْ مَنُ الأعَرَاب مَنافقون وُمَن أهُل َالمَدينة مرَدوْا علىَ النفَاق لا تعلُمهُم نَحن نعلَّمهم}[113].

هذا إلى جانب فئات من الناس، من أهل المدينة نفسها، كانوا لا يملكون درجة كافية من الوعي للدين، وأحكامه ومفاهيمه، وسياساته، بل كانوا مشغولين بزراعاتهم، وبأنفسهم، وملذاتهم، وتجاراتهم، فإذا رأوا تجارة أو لهواً، انفضوا إليها، وتركوا النبي [صلى الله عليه وآله] قائماً.

وقد تعرض كثير من الناس منهم لتهديدات النبي [صلى الله عليه وآله] بحرق بيوتهم، لأنهم كانوا يقاطعون صلاة الجماعة التي كان يقيمها رسول الله [صلى الله عليه وآله] بالذات، كما أنه قد كان ثمة جماعة اتخذت لنفسها مسجداً تجتمع فيه، وتركت الحضور في جماعة المسلمين، وهو ما عرف بمسجد الضرار، وقد هدمه [صلى الله عليه وآله]، كما هو معروف.

وتكون النتيجة هي أن من كان في ساحة الصراع والعمل السياسي في المدينة، هم أهل الطموحات، وأصحاب النفوذ من قريش،

صاحبة الطول والحول في المنطقة العربية بأسرها. بالإضافة إلى أفراد معدودين من غير قريش أيضاً.

فكان هؤلاء هم الذين يديرون الأمور، ويوجهونها بالإتجاه الذي يصب في مصلحتهم، ويؤكد هيمنتهم، ويحركون الجماهير بأساليب متنوعة، اتقنوا الاستفادة منها بما لديهم من خبرات سياسية طويلة.

فكانوا يستفيدون من نقاط الضعف الكثيرة لدى السذَّج والبسطاء، أو لدى غيرهم ممن لم يستحكم الإيمان في قلوبهم بعد، ممن كانت تسوِّرهم الروح القبلية، وتهيمن على عقلياتهم وروحياتهم المفاهيم والرواسب الجاهلية.

وكان أولئك الذين وترهم الإسلام . أو قضى على الإمتيازات التي لا يستحقونها، وقد استأثروا بها لأنفسهم ظلماً وعلوا . كانوا . يسارعون إلى الاستجابة إلى أي عمل يتوافق مع أحقادهم، وينسجم مع مشاعرهم وأحاسيسهم الثائرة ضد كل ما هو حق وخير، ودين وإسلام.

وهذا هو ما عبر عنه رسول الله [صلى الله عليه وآله] حينما ذكر: أن تأخره إبلاغ أمر الإمامة بسبب أنه كان يخشى قومه، لأنهم قريبو عهد بجاهلية، بغيضة ومقيتة، لا زال كثيرون منهم يعيشون بعض مفاهيمها، وتهيمن عليهم بعض أعرافها.

وهكذا يتضح:

أن الأخيار الواعين من الصحابة، كانوا قلة قليلة. وحتى لو كثر عددهم، فإن الآخرين هم الذين كانوا يقودون التيار، بما تهيأ لهم من عوامل وظروف، في المدينة التي كانت بمثابة قرية صغيرة، لا يصل عدد سكانها إلى بضعة ألوف من الناس، قد عرفنا بعض حالاتهم، فكان أن تمكنوا من صرف أمر الخلافة بعد رسول الله [صلى الله عليه وآله] عن أصحابها الشرعيين، إلى غيرهم، حسبما هو مذكور ومسطور في كتب الحديث والتاريخ.

خلاصة وبيان:

وبعد ما تقدم، فإنه يصبح واضحاً أن الرسول الأكرم [صلى الله عليه وآله] كان يواجه عاصفة من التحدي، والإصرار على إفشال الخطط الإلهية، بأي ثمن كان، وبأي وسيلة كانت!

وأن التدخل الإلهي، والتهديد القرآني إنما هو موجه إلى العناصر التي أثارت تلك العاصفة، لإفهامهم: أن إصرارهم على التحدي، يؤدي في خطورته وفي زيف نتائجه، وقوفهم في وجه الدعوة الإلهية من الأساس، وقد حَسمَ هذا التدخل الموقف،

ولجم التيار، لاسيما بعد أن صوح القرآن بكفر من يتصدى، ويتحدى، وتعهد بالحماية والعصمة له [صلى الله عليه وآله]:

{وَإِن لمَّ تفعلْ فما بلَغت رسَالَتهَ واللهُ يعَصمُك منّ النَاسِ إنّ اَللهِ لا يهدَّي اِلقومَّ الكاّفرَين}[114].

وإذا كان الله سبحانه هو الذي سيتصدى لكل معاند وجاحد، فمن الواضح: أنه ليس بمقدور أحد أن يقف في وجه الإرادة الإلهية، فما عليهم إلا أن ينسحبوا من ساحة التحدي، من أجل أن يقيم الله حجته، ويبلغ الرسول [صلى الله عليه وآله] دينه ورسالته.

وليبوؤوا بإثم المكر والبغي، وليحملوا وزر النكث والخيانة.. والله لا يهدي كيد الخائنين.

الفصل السادس

في حدود الزمان والمكان

براسة الحدث في حدود الزمان والمكان:

ونحن في نطاق فهمنا لموقف النبي [صلى الله عليه وآله] في حجة الوداع في منى وعرفات، ومنع قريش له من نصب علي [عليه السلام] إماماً للأمة، نسجل النقاط التالية:

1 . يوم عبادة:

إن يوم عرفة هو يوم عبادة ودعاء وابتهال، وانقطاع إلى الله، سبحانه، ويكون فيه كل واحد من الناس منشغلاً بنفسه، وبمناجاة ربه، لا يتوقع في موقفه ذاك أي نشاط سياسي عام، ولا يخطر ذلك له على بال.

فإذا رأى أن النبي الأكرم [صلى الله عليه وآله] يبادر إلى عمل من هذا القبيل، فلا بد وأن يشعر: أن هناك أمراً بالغ

الخطورة، وفائق الأهمية، فينشدّ لسماع ذلك الأمر والتعرف عليه، ويلاحق جزئياته بدقة ووعي، وبانتباه فائق.

2 . لماذا في موسم الحج:

وإذا كان موسم الحج هو المناسبة التي يجتمع فيها الناس من مختلف البلاد، على اختلاف طبقاتهم، وأجناسهم، وأهوائهم، فإن أي حدث متميز يرونه ويشاهدونه فيه لسوف تنتشر أخباره بواسطتهم على أوسع نطاق، فكيف إذا كان هذا الحدث يحمل في طياته الكثير من المفاجآت، والعديد من عناصر الإثارة، وفيه من الأهمية ما يرتقي به إلى مستوى الأحداث المصيرية للدعوة الإسلامية بأسرها.

3 . وجود الرسول أيضاً:

كما أن وجود الرسول [صلى الله عليه وآله] في موسم الحج، لسوف يضفي على هذه المناسبة المزيد من البهجة، والارتياح، ولسوف يعطي لها معنى روحياً أكثر عمقاً، وأكثر شفافية وسيشعرون بحساسية زائدة تجاه أي قول وفعل يصدر من جهته [صلى الله عليه وآله]، وسيكون الدافع لديهم قوياً لينقلوا للناس مشاهداتهم، وذكرياتهم في سفوهم الفريد ذاك.

كما أن الناس الذين يعيشون في مناطق بعيدة عنه [صلى الله عليه وآله]، ويشتاقون إليه، لسوف يلذ لهم سماع تلك الأخبار، وتتبعها بشغف، وبدقة وبانتباه زائد؛ ليعرفوا كل ما صدر

من نبيهم، من: قول، وفعل، وتوجيه، وسلوك، وأمر، ونهي وتحذير، وترغيب وما إلى ذلك.

4 . الذكريات الغالية:

وكل من رافق النبي [صلى الله عليه وآله] في هذا السفر العبادي، لسوف يحتفظ في ذاكرته بذكريات عزيزة وغالية على قلبه، تبقى حية غضة في روحه وفي وجدانه، على مدى الأيام والشهور، والأعوام والدهور، ما دام أن هذه هي آخر مرة يرى فيها رسول الله [صلى الله عليه وآله]، أعظم وأكرم، وأغلى رجل وجد، ويوجد على وجه الأرض.

وحين تتخذ العلاقة بالحدث بعداً عاطفياً، يلامس مشاعر الإنسان، وأحاسيسه، فإنها تصبح أكثر رسوخاً وحيوية، وأبعد أثراً في مجال الالتزام والموقف.

5 . الناس أمام مسؤولياتهم:

وقد عرفنا أنه [صلى الله عليه وآله] قد اختار الزمان، ليكون يوم العبادة والانقطاع إلى الله سبحانه . ويوم عرفة . والمكان، وهو نفس جبل عرفات.

ثم اختار الخصوصيات والحالات ذات الطابع الخاص، ككونها آخر حجة للناس معه، حيث قد أخبر الناس: أن الأجل قد أصبح قريباً.

ثم اختار أسلوب الخطاب الجماهيري، لا خطاب الأفراد

والأشخاص، كما هو الحال في المناسبات العادية..

وكل ذلك وسواه، يوضح لنا: أنه [صلى الله عليه وآله] قد أراد أن يضع الأمة أمام مسؤولياتها، ليفهمها: أن تنفيذ هذا الأمر يقع على عاتقها؛ ليس للأفراد أن يعتذروا بأن هذا أمر لا يعنيهم، ولا يقع في دائرة واجباتهم، كما أنهم لا يمكنهم دعوى الجهل بأبعاده وملابساته، بل الجميع مطالبون بهذا الواجب، ومسؤولون عنه، وليس خاصاً بفئة من الناس، لا يتعداها إلى غيرها، وبذلك تكون الحجة قد قامت على الجميع، ولم يبق عذر لمعتذر، ولا حيلة لمتطلب حيلة.

6 . احتكار القوار:

وهذه الطريقة في العمل قد أخرجت القضية عن احتكار جماعة بعينها، قد يروق لها أن تدَّعي: أنها وحدها صاحبة الحل والعقد في هذه المسألة . أخرجها عن ذلك لتصبح قضية الأمة بأسرها، ومن مسؤولياتها التي لا بد وأن تطالِب، وتطالَب بها، فليس لقريش بعد هذا،ولا لغيرها: أن تحتكر القرار في أمر الإمامة والخلافة، كما قد حصل ذلك بالفعل.

ولنا أن نعتبر هذا من أهم إنجازات هذا الموقف،وهو ضربة موفقة في مجال التخطيط لمستقبل الرسالة، وتركيز الفهم الصحيح لمفهوم الإمامة لدى جميع الأجيال،وعلى مر العصور. وقد كان لا بد لهذه القضية من أن تخرج من يد أناس يريدون

أن يمارسوا الإقطاعية السياسية والدينية، على أسس ومفاهيم جاهلية، دونما أثارة من علم،ولا دليل من هدى،وإنما من منطلق الأهواء الشيطانية،والأطماع الرخيصة،والأحقاد المقيتة والبغيضة.

7 . تساقط الأقنعة:

ولعل الإنجاز الأهم هنا هو: أنه [صلى الله عليه وآله] قد استطاع أن يكشف زيف المزيفين، وخداع الماكرين، ويعريهم أمام الناس، حتى عرفهم كل أحد، وبأسلوب يستطيع الناس جميعاً على اختلاف مستوياتهم، وحالاتهم، ودرجاتهم في الفكر، وفي الوعي، وفي السن، وفي الموقع، وفي غير ذلك من أمور، أن يدركوه ويفهموه..

فقدرأى الجميع: أن هؤلاء الذين يدَّعون: أنهم يوقرون رسول الله ويتوركون بفضل وضوئه، وبمصاقه، وحتى بنخامته، وأنهم يعملون بالتوجيهات الإلهية التي تقول:

{لا تُقَدِّمُوا بينَ يَدَيِ اللهِ ورسُولِه}[115].

{لا تَرْفَعُوا أصواتكمَ فوقَ صَوْتَ النبيِّ ولا تجهَروا له بالقَوْلَ كجهرَ بعضِكمَ لبعضَ}[116].

{مَا آتاكمُ الرسولُ فخذُوهَ ومُا نهاكمَ عنهَ فانتهُوا}[117].

{أَطِيعُوا اللهَ وأَطيعَوا الرسُولَ}[118].

وغير ذلك من آيات تنظم تعاملهم، وتضع الحدود، وترسم معالم السلوك معه [صلى الله عليه وآله]، مما يكون الفسق والخروج عن الدين، في تجاهله، وفي تعديه.

هذا إلى جانب اعترافهم بما له [صلى الله عليه وآله] من فضل عليهم،وأياد لديهم، فإنه هو الذي أخرجهم . بفضل الله: من الظلمات إلى النور، ومن الضلال إلى الهدى،وأبدلهم الذل بالعز،والشقاء بالسعادة،والنار بالجنان.

مع أنهم يدعون:

أنهم قد جاؤوا مع هذا الرسول الأكرم والأعظم، في هذا الزمان الشريف، إلى هذا المكان المقدس . عرفات . لِعبادة الله سبحانه، وطلب رضاه، معلنين بالتوبة، وبالندم على ما فرطوا في جنب الله، منيبين إليه سبحانه، ليس لهم في حطام الدنيا،

وزخارفها، مطلب ولا مأرب.

ولكن مع ذلك كله: فقد رأى الجميع بأم أعينهم: كيف أن حركة بسيطة منه [صلى الله عليه وآله] قد أظهرتهم على حقيقتهم، وكشفت خفيّ مكرهم، وخادع زيفهم، ورأى كل أحد

كيف أنهم: قد تحولوا إلى وحوش كاسرة، ضد نبيهم بالذات، وظهر كيف أنهم لا يوقرون رسول الله [صلى الله عليه وآله]، ويرفعون أصواتهم فوق صوته، ويجهرون له بالقول أكثر من جهر بعضهم لبعضهم، ويعصون أوامره، كل ذلك رغبة في الدنيا، وزهداً في الآخرة، وطلباً لحظ الشيطان، وعزوفاً عن الكرامة الإلهية، وزهداً برضى الرحمن.

8 .وعلى هذه فقس ما سواها:

وإذا كان هؤلاء لا يتورعون عن معاملة نبيهم بهذا الأسلوب الوقح والقبيح، فهل تراهم يوقرون من هو دونه، في ظروف وحالات لا تصل إلى حالاتهم معه [صلى الله عليه وآله]،ولا تدانيها؟!.

وماذا عسى أن يكون موقفهم ممن طفحت قلوبهم بالحقد عليه، ولهم قِبَلَهُ ثُأرات وثارات الذين قتلهم على الشرك من أسلافهم، وهو الإمام علي بن أبي طالب صلوات الله وسلامه عليه.

وهكذا.. فإنه يكون [صلى الله عليه وآله] قد أفقدهم، وأفقد مؤيديهم كل حجة, وحرمهم من كل عذر، سوى البغي والإصرار على الباطل، والجحود للحق؛ فقد ظهر ما كان خفياً، وأسفر الصبح لذي عينين، ولم يعد يمكن الإحالة، على المجهول، بدعوى: أنه يمكن أن يكون قد ظهر لهم ما خفي علينا.

أو أنهم .وهم الأتقياء الأبرار . لا يمكن أن يخالفوا رسول الله [صلى الله عليه وآله]،ولا أن يبطلوا تدبيره، ويخونوا عهده، وهو لماّ يُدفن.

أو أن من غير المعقول: أن تصدر الخيانة من أكثر الصحابة؟! أو أن يسكتوا بأجمعهم عليها.

وما إلى ذلك من أساليب، يمارسها البعض لخداع السذج والبسطاء، ومن لا علم لهم بواقع أولئك الناس،ولا بمواقفهم.

فإن كل هذه الدعاوى قد سقطت، وجميع تلكم الأعذار قد ظهر زيفها وبطلانها، فمن شاء فليؤمن، ومن شاء فليكفر.

9 . القرار الإلهي الثابت:

والذي ساهم في قطع كل عذر، وبرار كل حجة: أن النبي صلى الله عليه وآله، قد تابع طريقته الحكيمة في فضح أمرهم، بما تقدمت الإشارة إليه، في قضية تجهيز جيش أسامة، وعزل أبي بكر عن الصلاة، وطلب كتابة الكتاب، فيما عُرف برزية يوم الخميس، حيث قال عمر بن الخطاب: إن النبي ليهجر..

وكل ذلك قد كان منه في الأيام الأخيرة من حياته [صلى الله عليه وآله]، بحيث لم يبق مجال لدعوى الإنابة والتوبة، أو الندم على ما صدر منهم،ولا لدعوى تبدل الأوضاع والأحوال، والظروف والمقتضيات،ولا لدعوى تبدل القرار الإلهي

النووي.

10 . التهديد والتآمر:

هذا.. وقد تقدم: أن هؤلاء أنفسهم حينما رأوا جدية التهديد الإلهي، قد سكتوا حينما قام النبي [صلى الله عليه وآله] ليعلن إمامة علي [عليه السلام]

في غدير خم؛ فلم نجد منهم أية بادرة خلاف، إلا فيما ندر من همسات عابرة، لا تكاد تسمع.

وقد بادر هؤلاء أنفسهم إلى البيعة له [عليه السلام].. وإن كانوا قد أسروا وبيتوا ما لا يرضاه الله ورسوله، من القول والفعل، والنية والتخطيط. الذي ظهرت نتائجه بعد وفاة النبي [صلى الله عليه وآله]، وهو [صلى الله عليه وآله] لما يدفن، بل وقبل ذلك، حينما تصدى بعضهم لمنع النبي الأكرم [صلى الله عليه وآله] من كتابة الكتاب بالوصية لعلي [عليه السلام]، حينما كان النبي [صلى الله عليه وآله] على فراش المرض، في ما عرف برزية يوم الخميس! وقال قائلهم: إن النبي ليهجر! أو: غلبه الوجع! (119).

وقد أخذوا هذا الأمر من صاحبه الشرعي بقوة السلاح، بعد أن ارتكبوا جرائم وعظائم، وانتهكوا لله حرمات.. فإنا لله وإنا إليه راجعون..

11 . الخير في ما وقع:

وأخيراً.. فإن ما جرى في عرفة، ومنى، وإظهار هؤلاء الناس على حقيقتهم، وما تبع ذلك من فوائد وعوائد أشير إليها، قد كان ضرورياً ولازماً، للحفاظ على مستقبل الدعوة، وبقائها، فقد عرفت الأمة الوفي والتقي، من المتآمر والغادر، والمؤمن الخالص، من غير الخالص، وفي ذلك النفع الكثير والخير العميم. {فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْراً كَثِيراً}(120).

وصدق الله ورسوله، وخاب من افترى.. {فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ}(121).

والحمد لله والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين.

كلمة أخيرة

وإنني في نهاية هذا البحث أشكر القارئ الكريم على حسن متابعته لي، وأود أن أذكره بأن هذا البحث ما هو إلا خطوة أولى على طريق الكشف عن الحقيقة، وعن الظروف التي أحاطت بهذه القضية الحساسة جداً.

ويبقى المجال مفتوحاً أمام الباحثين والمحققين ليتحفونا بالمزيد من ثمار جهودهم، التي من شأنها أن تعرفنا على المزيد مما شاءت له السياسات الظالمة أن ينكتم وينستر، أو أن يتلاشى، وينعدم ويندثر.

مع التأكيد على أن هذا البحث لا يغني عن المراجعة إلى ما كتبه علماؤنا الأبرار رضوان الله تعالى عليهم في مجال استخراج نصوص هذا الحدث من مئات المصادر الموثوقة لدى أهل السنة، فضلاً عما ورد منها في كتب الشيعة، ثم في مجال استنطاق

الحدث في إشاراته ودلالاته، وفيما يرتبط بظروفه وحالاته، ثم في بواعثه وغاياته. فإنهم رضوان الله تعالى عليهم، قد بذلوا من جهدهم الغاية، وأتوا بما فيه مقنع وكفاية، لمن أراد الرشد والهداية.

وفقنا الله للسير على هدى الإسلام القويم، ونسأله تعالى أن يقينا شرور أنفسنا، وسيئات أعمالنا، وأن يأخذ بيدنا في سبيل الخير والصلاح، والنجاح والفلاح، إنه خير مأمول، وأكرم مسؤول.

قم المشرفة ـ ذو الحجة، سنة 1410 هـ. ق.

جعفر مرتضى الحسيني العاملي

فهرس المصادر والمراجع

1 ـ القرآن الكريم

ـ أ ـ

1 ـ الرشاد السراي، للعسقلاني، ط سنة 1304 هـ. ق. دار احياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

2 ـ أسباب النزول، للواحدي، ط سنة 1387 هـ. ق مصر.

3 ـ أسد الغابة، لابن الأثير الجزري، ط سنة 1380 هـ. ط مؤسسة إسماعيليان وطبعة أخرى.

4 ـ الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني، ط ساسي، وط دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

5 ـ الأمالي للشيخ المفيد، منشورات جماعة المدرسين، قم، إيران.

6 ـ أنساب الأشراف، للبلاذري، بتحقيق المحمودي، ط سنة 1394 هـ، بيروت، لبنان.

7 ـ الأوائل، لأبي هلال العسكري، ط سنة 1975 م، دمشق، سوريا.

8 ـ الأوائل، للطوائي ط سنة 1408 هـ. ق. ودار العرفان ومؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

9 ـ الإحتجاج للطبرسي، ط سنة 1390 هـ. ق. المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، العراق.

10 . الإحسان في تقويب صحيح ابن حبان، لأبن جلبان الفارسي، ط سنة 1408 هـ. ق. مؤسسة الرسالة بيروت، لبنان، وطبعة أخرى.

11 . إحقاق الحق [الملحقات] للمرعشي النجفي، ط مكتبة المرعشي النجفي، قم، إيران.

12 . الإرشاد، للشيخ المفيد، ط سنة 1382 هـ، المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، العراق.

13 . إعلام الورى بأعلام الهدى للطبرسي، ط سنة 1390 هـ، المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، العراق.

14 . إكمال الدين للشيخ الصدوق، طسنة 1395 هـ. ق. دار الكتب الإسلامية، طهران إيران.

15 . الإمامة والسياسة لابن قتيبة الدينوري، ط سنة 1388 هـ. ق. مصر.

16 . الإيضاح لابن شاذان ط سنة 1392 هـ. ق جامعة طهران، إيران.

. ب .

17 . بحار الأنوار، للعلامة المجلسي، طبعة حجرية قديمة، وط بيروت مؤسسة الوفاء، لبنان.

18 . البدء والتاريخ للمقدسي ط سنة 1988م.

19 . البداية والنهاية، لابن كثير، ط سنة 1966م.

20 . البرهان في تفسير القرآن للبحراني ط آفتاب، طهران، إيران، والمطبعة العلمية سنة 1393 ، إيران.

21 . بهج الصباغة، للتستري، ط سنة 1390 هـ. ق. فما بعدها مكتبة الصدر طهران إيران.

. ت .

22 . تاريخ الأمم والملوك، لابن جرير الطبري، ط دار المعارف، مصر، وط الإستقامة.

23 . تاريخ الخلفاء، للسيوطي، ط سنة 1371 هـ. ق، مطبعة السعادة مصر.

24 . تاريخ الخميس، للديار بكري، ط سنة 1383هـ. ق، مصر.

25 . تاريخ المدينة، لابن شبة النمري، ط سنة 1410 هـ. ق، دار الفكر، قم، إيران.

26 . تاريخ اليعقوبي، لابن واضح، ط صادر بيروت وط النجف الأشرف، العراق.

27 . تاريخ بغداد للخطيب البغدادي، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

28 . تذكرة الخواص، لسبط ابن الجوزي، ط المطبعة الحيدرية، سنة 1383 هـ، النجف الأشرف، العراق.

29 . ترجمة الإمام علي بن أبي طالب، من تاريخ دمشق، تحقيق المحمودي، بيروت، لبنان.

30 . تفسير العياشي، ط المكتبة الإسلامية، طهران إيران.

31 . تفسير القرآن العظيم لابن كثير، منشورات دار الفكر، بيروت.

32 . تفسير الميزان، للطباطبائي، منشورات الأعلمي، ط سنة 1394 هـ، بيروت، لبنان.

33 . تفسير فتح القدير، للشوكاني، نشر دار المعرفة، بيروت، لبنان.

34 . تلخيص مستدرك الحاكم، للذهبي، مطوع بهامش المستدرك نفسه في الهند، ط سنة 1342هـ.

. ج .

35 . الجامع الصحيح، للترمذي، نشر المكتبة الإسلامية، للحاج رياض الشيخ.

36 . الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ط دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

37 . الجمل للشيخ المفيد طسنة 1381 هـ. ق. ط المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، وط قم، إيران.

38 . مجموعة رسائل العرب، أحمد زكي صفوت.

. ح .

39 . حديث الثقلين، للوشنوي، قم، إيران.

40 . حق اليقين، لعبدالله شبر، منشورات الأعلمي طهران، إيران. أوفست عن ط سنة 1352 هـ. ق العرفان صيدا، لبنان.

41 . حلية الأولياء، لأبي نعيم، ط دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

42 . حياة الصحابة، للكاندهلوي، ط دار النصر سنة1392 هـ، القاهرة، مصر. وط دار الوعي حلب سنة 1391 هـ. ق.

. خ .

43 . الخصال للصدوق، ط سنة 1403 هـ، جماعة المدرسين، قم، إيران.

. د .

44 . الدر المنثور للسيوطي.

45 . الدرجات الرفيعة للسيد علي خان ط سنة 1397 هـ. ق. بصيرتي، قم، إيران.

46 . دلائل الصدق، للمظفر، ط سنة 1395 هـ. ق. قم، إيران.

. ر .

47 .روح المعاني، للآلوسي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

48 .روضة الواعظين، للفتال النيسابوري، ط سنة 1386 هـ. ق المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف.

49 . الرياض النضرة للمحب الطبري ط دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

. س .

50 . سر العالمين، للغزالي، ط سنة 1385 هـ. ق مطبعة النعمان، النجف الأشرف، العراق.

51 . سنن أبي داود، ط سنة 1373 هـ. دار إحياء السنة النبوية.

52 . سنن أبي ماجة، ط سنة 1373هـ.

53 . السوق في ظل الدولة الإسلامية للسيد جعفر مرتضى العاملي، ط الأولى، الدار الإسلامية، 1418 هـ. ق. بيروت، لبنان.

54 . السيرة الحلبية لعلي بن برهان الحلبي، ط سنة 1320 هـ. ق.

55 . السيرة النبوية لأحمد زيني دحلان، ط دار المعرفة، بيروت، لبنان، وطبعة أخرى بهامش السيرة الحلبية.

. ش .

56 . شرح المقاصد، للتفتازاني، منشورات الشريف الرضي سنة 1409 هـ. ق. قم، إيران.

57 . شرح نهج البلاغة، للمعتزلي الحنفي، ط سنة 1385 هـ، مصر.

58 . شواهد التنزيل، للحسكاني، ط سنة 1393 هـ. ق مؤسسة الأعلمي، بيروت، لبنان.

. ص .

59 . صحيح البخاري، ط سنة 1309 هـ. ق، مصر.

60 . صحيح مسلم، ط محمد علي صبيح وأولاده، مصر.

61 . الصحيح من سيرة النبي الأعظم، لجعفر مرتضى العاملي الطبعة الرابعة، دار السيرة ودار الهادي 1415 هـ. ق 1995م، بيروت، لبنان.

62 . الصراط المستقيم، للبياضي العاملي، ط سنة 1384 هـ، مطبعة الحيدري.

63 . الصواعق المحرقة لابن حجر الهيثمي، دار المحمدية، القاهرة، وط سنة 1312 وط دار البلاغة، مصر.

. ض .

64 . ضياء العالمين، للشريف أبي الحسن الفتوني، [مخطوط].

. ط .

65 . الطبقات الكوى، لابن سعد، ط سنة 1388 هـ، دار صادر، بيروت، لبنان، وط ليدن.

. ع .

66 . العبر وديوان المبتدأ والخبر، لإبن خلدون ط سنة 1391 هـ. ق. الأعلمي، بيروت.

67 . عمدة القارئ للعيني، دار إحياء التراث العربي، ودار الفكر، بيروت، لبنان.

68 . العمدة، لابن البطريق، ط سنة 1407 هـ. ق. جماعة المدرسين، قم، إيران.

69 . عيون الأخبار، لابن قتيبة، ط سنة 1383 هـ. ق. المؤسسة المصرية العامة.

70 . عيون أخبار الرضا عليه السلام، للصدوق، ط سنة 1377 هـ. ق. إيران قم.

. غ .

71 . الغارات، للثقفي، مطبعة الحيدري، إيران.

72 . الغدير، للأميني، ط سنة 1397 هـ. ق. دار الكتاب العربي، بيروت.

73 . غرائب القرآن، [مطوع بهامش جامع البيان]، للنيسابوري، ط سنة 1314 هـ. ق.

74 . الغيبة، للشيخ الطوسي، ط سنة 1385 هـ، مطبعة النعمان، النجف الأشرف، العراق.

75 . الغيبة، للنعماني، مكتبة الصدوق، طهران، إيران.

. ف .

76 . فتح الباري، للعسقلاني، نشر دار المعرفة، بيروت، لبنان.

77 . فرائد السمطين، للجويني، ط سنة 1400 هـ. ق مؤسسة المحمودي، بيروت، لبنان.

. ق .

78 . قاموس الرجال، للتستري، مركز نشر كتاب، طهران، وط جماعة المدرسين، قم، إيران.

. ك .

79 . الكافي [الأصول] للكليني، المطبعة الإسلامية، ط سنة 1388 هـ، و[الفروع] مطبعة الحيدري، ط سنة 1377 هـ، طهران، إيران.

80 . الكامل في التاريخ، لابن الأثير، ط دار صادر سنة 1385 هـ. ق. بيروت، لبنان.

81 . الكامل، لابن عدي.

82 . كتاب بغداد، لأحمد بن أبي طاهر.

83 . كتاب سليم بن قيس، المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، العراق، وط قم، إيران.

84 . كشف الأستار عن مسند البزار للهيثمي، ط سنة 1399 هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

85 . كشف الغمة، للإربلي، المطبعة العلمية، سنة 1381 هـ. ق، قم، إيران.

86 . كفاية الأثر، للخزاز، ط مطبعة الخيام قم، إيران.

87 . كفاية الطالب، للكنجي الشافعي ط سنة 1390 هـ. ق. دار المعرفة بيروت، لبنان.

88 . كنز العمال، للمتقي الهندي، ط سنة 1381 هـ، الهند.

89 . كنز الفوائد، للكراجكي، ط دار الأضواء، بيروت، لبنان.

. ل .

90 . لباب التأويل، للخازن، ط سنة 1317 هـ. ق، مصر ودار المعرفة، بيروت، لبنان.

91 . لسان العرب، لابن منظور، ط دار صادر، بيروت، لبنان.

. م .

92 . مجمع البيان، للطبرسي، ط سنة 1379 هـ. ق دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان، وط العرفان صيدا، لبنان.

93 . مجمع الزوائد، لابن حجر الهيثمي، ط سنة 1967م.

94 . محاضرات الراغب، للأصفهاني، ط بيروت، لبنان.

95 . المراجعات، لعبد الحسين شرف الدين، ط سنة 1402 هـ. ق بيروت، لبنان.

96 . مروج الذهب، للمسعودي، ط دار الأندلس، سنة 1965 ، بيروت، لبنان، وطبعات أخرى.

97 . المستدرك، للحاكم النيسابوري، ط الهند، سنة 1342هـ.

98 . المسترشد في إمامة علي عليه السلام، للطبري ط المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف.

99 . مسند البزار [مخطوط].

100 . مسند الطيالسي، ط سنة 1321 هـ. ق. أو 1362 هـ. ق. الهند.

101 . مسند أبي عوانة، ط سنة 1362 هـ. ق الهند.

102 . مسند أبي يعلى، لابن المثنى التميمي، ط دار المأمون للتراث، بيروت ودمشق، ط سنة 1407 هـ. ق.

103 . مسند أحمد، ط سنة 1313 هـ، مصر، وط دار صادر بيروت، لبنان.
104 . المصنف، لابن أبي شيبة، ط الهند، وط دار الفكر 1409 هـ. ق. بيروت، لبنان.
105 . المصنف، لعبد الرزاق الصنعاني، ط سنة 1390 هـ.
106 . معرفة الصحابة، لأبي نعيم، [مخطوط في مكتبة طوب قبو سراي].
107 . المعرفة والتاريخ ليعقوب بن سفيان الفسوي، ط سنة 1975 م، بغداد، العراق.
108 . مقتل الحسين، للخوارزمي، ط النجف الأشرف، العراق، ومنشورات مكتبة المفيد قم، إيران.
109 . الملل والنحل، للشهرستاني، ط سنة 1387هـ. ق. مصر.
110 . مناقب آل أبي طالب، لابن شهرآشوب، المطبعة العلمية، قم، إيران.
111 . مناقب علي بن أبي طالب، لابن المغازلي، ط سنة 1394 هـ. ق طهران، إيران.
112 . المناقب للخوارزمي، ط المطبعة الحيدرية سنة 1385 هـ، النجف الأشرف، العراق.
113 . منتخب الأثر، للطف الله الصافي.

114 . منحة المعبود في ترتيب مسند أبي داود، لابن الساعاتي.
115 . الموفقيات، للزبير بن بكار، ط سنة 1972م.
116 . ميزان الإعتدال، للذهبي، ط دار المعرفة، بيروت، لبنان.

. ن .

117 . ناسخ التواريخ، لمحمد تقي سبهر، ط إيران.
118 . نثر الدر، للآبي، ط الهيئة المصرية للكتاب.
119 . نزل الأبرار، للبدخشاي الحارثي، ط سنة 1403 هـ. ق مطابع نقش جهان، طهران، إيران.
120 . النص والإجتهاد، لعبدالحسين شرف الدين، ط سنة 1386 هـ. ق كربلاء، النجف الأشرف، العراق.
121 . النهاية في اللغة، لابن الأثير، ط دار إحياء التراث العربي سنة 1383 هـ. ق بيروت، لبنان.
122 . نهج البلاغة [جمع الشريف الرضي] بشرح محمد عبده، ط الإستقامة.
123 . نهج السعادة، للمحمودي، مطبعة النعمان، سنة 1387 هـ، النجف الأشرف، العراق.
124 . نور الأبصار، للشبلنجي، المطبعة اليوسفية، نشر مكتبة الجمهورية، مصر.

. ي .

125 . ينابيع المودة، للقندوزي الحنفي، ط سنة 1301 هـ. ق إسلامبول، تركيا.